

اپریل ۱۹۶۹ء

ماہنامہ فاران کراچی

شمارہ ۱-۱ —————> ← جلد ۱-۲۱
ایڈیٹر: ————— مآثر نقادری

ترتیب

۳	مآثر نقادری	۱۰	پانول
۸	حبیب شاہی لودھی	۱۱	سولہ محفوظ ہے
۱۶	محمد نعیم ندوی صدیقی	۱۲	راہم مالک کے مستند ترین مادی ریختی سمجھو
۲۳		۱۳	مآثر و اجدر کے خطوط
۲۸	ڈاکٹر عسکریان	۱۴	ہیں
۳۶	الاستاؤ سعید رمضان — ترجمہ: مولانا عبد الحمید اعلوی	۱۵	پانہ
۵۴	ڈاکٹر محمد ریاض	۱۶	ردن — گزاردن — اور گزشتن
۵۵	مختلف شعرا	۱۷	زور نقشہ
۵۶	۱۸	مادی نظریں

فی پچاس روپے

سالانہ چھ روپے

پبلشر: مآثر نقادری

دفتر: ماہنامہ فاران — حکیم اسٹریٹ کراچی ۷

ماہنامہ مستفیض احمد صدیقی پبلشر مآثر نقادری نے انگریزی پریس میں چھپا کر دفتر ماہنامہ فاران حکیم اسٹریٹ کراچی ۷ میں شائع کیا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نقشِ اول

اس حقیقت کو باز رہا دہرایا گیا ہے اور اسے ہمیشہ دہرایا جانا چاہیے کہ اسلام ایک مستقل اور دائمی ضابطہ حیات ہے اور یہ نظامِ زندگی کے ہر شعبہ کو جس میں معیشت و اقتصاد بھی شامل ہیں، محیط ہے۔ اسلام دوسرے مذاہب کی طرت پر جاپاٹ کی رسوں کا نام نہیں ہے اس میں حقوق اللہ بھی ہیں اور حقوق العباد بھی؛ اسلام پوری زندگی کی رہنمائی کرتا ہے، اسلامی نقطہ نگاہ سے انسانی زندگی ایسے خانوں میں بٹی ہوئی نہیں ہے کہ کچھ خانے تو عبادت کے لئے مخصوص ہیں اور کچھ خانے دین سے خارج ہیں جن میں آدمی جس طرح چاہے اپنی مرضی اور پسند سے تصرف کر سکتا ہے اس دن کی پوری زندگی کا تعلق اللہ اور رسول کی اطاعت سے ہے؛ اسلام زندگی کی اس دولتی کو ————— کہ تیسرا حصہ تیسرے کو دو اور کلیسا کا کلیسا کر ————— باطل قرار دیتا ہے۔

اسلام میں رہبانیت نہیں ہے، اسلام آخرت کی بھلائی کے ساتھ دنیا کی بھلائی اور بنا اتنا فی الدنیا حسنة وفي الآخرة حسنة کے لئے دعا کرنے کی تاکید کرتا ہے، دنیا چھڑنے کے لئے نہیں پرہنے کے لئے پیدا کی گئی ہے اور دنیا و جسم کی محنت و ریاضت کے ساتھ کمائی کرنے والے کو اللہ کا دوست اور کامیاب حبیب اللہ کہا گیا ہے۔

اسلام چاہتا ہے کہ ایسے لوگوں کا دنیا پر غلبہ ہو، جو خدا ترس اور صاحبِ تقویٰ ہوں جن کا وجود دنیا کے لئے رحمت ہو اور جن کی سیرت تقدیس و پاکیزگی کی ترجمان ہو۔

حکومت دنیا داری کا نہیں دین کا کام ہے بشرطیکہ اسے اللہ تعالیٰ کے دین کو غالب کرنے کے لئے کام میں لایا جائے؛ حکومت کا دین کا موثر ذریعہ ہے، اجتماعی طور پر کتاب و سنت کے احکام کو حکومت ہی نافذ و برپا کر سکتی ہے ————— اور وہ اس طرح کہ "امر بالمعروف" جاری کیا جائے اور "نہی عن المنکر" پختہ فونی پابندی لگائی جائے؛

اسلام میں ہر مسلمان پر فرد کی حیثیت سے ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ تقویٰ اور نیکو کاری کی زندگی گزارے، اُس مسلمان کی قیامت کے دن سخت کج ہوگی جو خود تو اسلامی احکام پر گھٹن نہیں کرتا مگر دوسروں کو بھلائی کے لئے نصیحت کرتا ہے یا توہمی اور منافق کاموں میں لگا رہتا ہے، اسی طرح اُس مسلمان کو بھی اللہ تعالیٰ کی یہاں جواب دہی کرنی پڑے گی جو خود تو ارکانِ اسلام کا پابند ہے اور اُس کی زندگی میں تقویٰ پایا جاتا ہے، مگر اللہ تعالیٰ کے احکام کو کلمۂ نافذ کرنے کے لئے کوئی کام نہیں کرتا، دنیا میں کچھ بھی ہوتا رہے، دین غالب رہے یا مغلوب، کتاب و سنت کے احکام معطل ہیں یا نافذ ہوں، معاشرہ مگر جسے یا بنے، اس سے وہ کوئی سروکار نہیں رکھتا، اُسے بس اپنی بے نجات و مغفرت کی فکر ہے؛

اسلام میں اقتصاد اور اجتماع دونوں طرح کے ذمہ داریاں ہیں، انسان دونوں ذمہ داریوں سے ہمہ برابر برتنے کا ایک مسلمان

کراچی استقامت کی حد تک حد بہرہ رکھتی ہے، انچ لٹ کے حد تک اسلامی احکام کی تعمیل اور پھر لگائی و تقویٰ کی زندگی بسر کرنا اس کے لئے کسی مائل اور حالات کی تہ نہیں ہے، اس قسم کی صالح انسانہ زندگی ہر مائل میں گزرتی چکھتی ہے، اور امریکہ پر فرائض ہو، چین پر یا روس، کسی ملک اور سلطنت میں بھی کسی فرد کو فتنے کے اندر سے شراب پیئے، نہا کرنے، مانچنے گانے، جو کچھ اور اس قسم کے دوسرے گناہوں پر مجبور نہیں کی جاتا، اشتراکی مکتوں میں مسجدوں میں غارتگری کرنے کی پوری آزادی نہیں ہے، وہاں ایک مسلمان اپنے مکتوں میں نماز ادا کر سکتا ہے، مذہب پر کسی کوئی پابندی نہیں۔ فریضہ حج ادا کرنے پر جس کیس میں بھی قانونی پابندیاں ہیں وہاں ایک مسلمان ان قانونوں اور پابندیوں کے سبب اپنی اسکانی کوشش و تلاش کے باوجود فریضہ حج ادا کرنے سے محروم ہے تو اس غروہ پر اس سے قیامت کے دن باز پرس نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ وہ خود تو آزاد گردان نہیں ہو چکا سکتا، اس مقدمہ منتر کے جردناچ میں ان پوائے تاہم حاصل نہیں ہے، اس صورت میں فریضہ حج کے ادا کرنے کا الزام اس پر نہیں آسکتا کہ وہ "مضطرب" ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم باریاں سے "اضطرار" کی حالت میں نصحت اور مہموت عنایت فرمادی ہے۔

ابھی تک تو ایسا ہی سننے میں آتا ہے کہ دنیا کے کسی ملک اور خطہ میں مہموت اور فتنے، رشوت لینے، غیبت کرنے، کم تو لے، نامحسوس مہموتوں کو بڑی نگاہ سے دیکھنے، مہموت کرنے، ڈاکہ ڈالنے، لوگوں کا بڑا چاہنے اپنے کو بڑا سمجھنے پر کسی کو مجبور نہیں کیا جاتا، ان برائیوں سے خاص کافرانہ مائل میں بھی ایک مسلمان بچ سکتا ہے، جہاں مکتوں کا جرم ہو اور نفس کے لئے بہن الحصول لذتیں موجود ہوں، وہاں باریاں سے بچنے میں اور زیادہ وہاب ملے گا۔

اب سا اجتماع زندگی ————— کا مسئلہ تو اس فریضہ کے ادا کرنے کی ہر جگہ ایک ہی جیسی صورت نہیں ہے جس ملک میں مسلمانوں کی غالب اکثریت ہے وہاں ایک مسلمان کو اس حد بہرہ میں جس کا موضوع مقصد اقامت دین ————— ہرنا چاہئے، جو کوئی صرف اپنی انفس اور پاکیزہی اور شخصی دینی زندگی پر تعلق نہ کر اس حد بہرہ میں غریب نہ ہوگا اُسے اللہ تعالیٰ کے لئے چاہئے اس کو تاہم کی جواہر ہی کرنی پڑے گی، معاشرے کی اصلاح کی فکر بھی ضروری ہے، ملک، شہر، لیٹ، محلہ یا اس مکتوں اور پھر خود اپنے مکتوں کی اصلاح کی کوشش کرنی ضروری ہے، کچھ بہت سے مائل باپ ہیں رفت و قریب اور موصوم و صلوة کے پابند ہیں، انہی ادا کو تک بنانے کی فکر نہیں کرتے، اس فریضہ سے غافل ہیں، ان پہا پنا وقت صرف رکھنا رحمت ہے ہی جو کچھ ہے، قیامت کے دن حاکموں اور فرمانرواؤں ہی سے نہیں، مگر کس پر ہوں رہا میں، سے بھی مگر دلائل و علیما کے بارے میں ————— کو چھوچھو ہر گی کہ تو نے ان کی تیزی فردیات پوری کرنے کے لئے کسب کچھ کیا مگر ان کی دینی اور اخلاقہ زندگی سے غفلت برتا، جو فریضہ سے لیا یہ توجہ دینے کا مستحق تھا اسی سے تم غافل ہو۔

کسی مسلمان گھرانے کا کوئی فرد جو ان اسکول یا زیمہ کے امتحان میں ناکام ہو جائے تو مکتوں میں روگ نہ پھیلنا چاہئے، سارا گھرانہ غم میں ڈوبا ہو اور پھر سے گردن سے دھندلائے ہوئے، اگر وہی فرد جو نماز سے غفلت برتا ہے روزے نہیں رکھتا اس پر کسی کو کڑی نہیں ہرنا، اس طرح پر بہت ہی کم سہیا جاتا ہے کہ ذرا غم کے دک پر اس کو ایمان کا حالہ خفا کی ہیں جواہر ہی ہوگا اور اپنے گناہوں کے سبب اُسے مذہب دینا چاہئے گا۔ اس دنیا میں تو اپنی اولاد کے آرام، معیش و مصلحت کے لئے مسلمان ہر طرح کے جتن کرتے ہیں مگر اولاد کو مہموت کی آگ سے بچانے کا شائد نامہ کسی کو کھال آتا ہے۔

نصحت عمل ہر ماضی ایمان اس کا سبب بڑا سبب ہے آخرت سے غفلت یا آخرت غراوٹی، ہم سب آخرت پر ایمان رکھتے ہیں، مگر یہ ایمان اقرار باللسان تک محدود ہے، دلائل میں آتا ہرنا نہیں ہے، اگر کسی شخص پر عدالت میں مقدمہ قائم ہو جائے، تو جس طرح

اُس عظیم کے دل رنگا ہ میں ہر وقت عدالت ہی رہتی ہے اور پیشی کا خیال اُس پر چایا رہتا ہے۔ جوت ہر کہ خلوت ہر عالم میں مقدمہ کی عزم کو فکر رہتی ہے، الزام ہے ہر جرم کے لئے عزم نہیں آسمان ایک کریتا ہے۔ — آخرت کی فکر کم سے کم اس درجہ کی توہین چاہئے، موت کی یاد اور آخرت کی فکر جتنی زیادہ ہوگی، اتنا چاہئے دین کے بارے میں غصہ ہوگا اور اس خاص کا شہد اخبار اُس کی زندگی سے ہونا چاہئے اور دنیا کی خواہشیں اور تمنائیں محدود نام و نمود اور عظمت سے بے پروا، دنیا میں بلا غنہ اور لوگوں کے منہ سے تعریفیں سننے سے گریز، ہر وقت اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کی فکر، اسی کا خیال کہ یہ دنیا تو نکل کر تھکے ساتھ گزر ہی جائے گی اصل فکر آخرت کی ہونی چاہئے جہاں ہمیشہ رہنا ہے! دنیا کی آگ کی گری کے ساتھ جہنم کی آگ کا تصور جس کی ثابت کوئی حد نہیں، اس تصور سے دل میں خشیت الہی پیدا ہوگی! ایم کے ساتھ رہا جی! مسلمان چاہئے ایسا ہی گھنگا بیرون نہ ہو، اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دلچسپی نہیں ہوا کرتی، ایسی اور نا امید کی تو کفر کا خاصہ ہے! ایک مسلمان کے قلب کی حالت یہ ہو جائے کہ وہ میدان رہتی چاہئے اس کا وقت کہ اللہ تعالیٰ شہید یا عقاب ہے اُس کی پکڑ سے کوئی بچ نہیں سکتا، اُس کا غضب کوئی مغرور نہیں یک حقیقت یہ ساتھ ہی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید کیونکہ وہ مغرور ہی ہے اللہ عظیم بھی ہے! اپنے بڑے سے بڑے نیک عمل کو حقیر کر بھٹکا چاہئے۔ ہر وقت اپنی کوتاہی اور غفلت کا احساس: یہ کہ ہم سے کچھ ایک بد فریضہ کا بھی ٹھیک طے پرستی اور انہیں ہوسکا، اللہ تعالیٰ کے حضور تذل و عجز اور حضور و خشوع اللہ انجات و فروتنی کا زیادہ سے زیادہ اظہار۔ اللہ تعالیٰ کے حقوق کے ساتھ بندوں کے حقوق ادا کرنے کی فکر! حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں ساتھ ساتھ چھتے ہیں، جس نے حقوق انسا دا کئے مگر حقوق العباد سے بے پروا رہی برقی اُسے اس بے پروا رہی اور غفلت کی اللہ تعالیٰ کے حضور جواب دہی کوئی بڑے کی اللہ جس نے حقوق العباد کا تربیت کچھ خیال رکھا، مگر حقوق اللہ سے فانی رہا وہ بھی قیامت کے دن تجربوں کے گہر سے کھڑا ہوگا۔

اسلام میں بے شک رہبانیت نہیں ہے مگر رہبانیت نہ ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ آدمی دنیا کی خواہشوں میں الجھ کر رہ جائے، جائز لذتوں کی کچھ حد ہو، دنیا کی خواہشوں اور لذتوں کی کثرت و فراوانی کا یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ نفس و حقوق کا نوگر ہو جاتا ہے، اور شخصیت کا حال چڑا گاہ کی آخری حد و جیس ہے جو ہر فرد پر چلا گیا کہ اللہ تعالیٰ مقبرہ کو چھڑ کر گاہ کی سرحد ہی پر چلتا رہتا ہے۔ وہ باقائے چھا گاہ کی حدود کو نہ دیتا ہے۔

اپنی ذات پر "دین کو قائم کرنا" اپنے متعلقین کو دین سے قریب لانا اور ہر معاشرے میں اللہ تعالیٰ کے دین کو قائم دہر ہا کرنا اسی کا نام اقامت دین ہے، جو کوئی اپنی ذات پر ہی دین کو قائم کر کے ٹک گیا وہ "اقامت دین" کا فریضہ کی ادائیگی سے سبکدوش نہیں ہوا، قیامت کے دن اس کو تباہی پر اُس سے باز پرس ہوگی، اپنی ذات، متعلقین اور معاشرہ ان سب پر "اقامت دین" کے لئے جہد و جہد یہ ہے اس فریضہ کا حقیقی تقاضا! اور اس فریضہ کے ساتھ وہ غلغلہ سلوک جو اہل ایمان کی خصوصیت ہے۔

"اقامت دین" کی اصطلاح کو سچے مفہوم کی حامل ہے، صدقہ دل کے ساتھ کلمہ کو قرآن پاک کی ایک آیت سکھا دینا اور کسی نو مسلم کو کلمہ طیبہ یاد کر دینا بھی! اقامت دین "ہی کا کام ہے جو لوگ سب سے دین کے کلمہ ایک بڑا، ایک رنگ یا ایک فریضہ کو "کلی دین" سمجھ کر بس اُسی میں ٹک رہتے ہیں، وہ "اقامت دین" کی جامعیت کا حق اور انہیں کہتے "اس کو تباہی میں نفس کی پس پسند کی بھی شامل ہوتی ہے۔

عوام ہوں یا خواص مسلمان کو ہر حال میں حق بات ہی کہنی چاہئے حق کوئی مردوں کی بہت بڑا صفت ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عوام میں ہر دلیہ زہم نے خوف سے آدمی حق بات کہنے سے گریز کرنا ہے، تو حرا ایمان ہوں یا جو غیر ایمان ہوں ہر جگہ انہما حق ہی کہنا چاہئے، اللہ تعالیٰ کے سرا اور کسی کا وقت نہیں، خشیت الہی بہت بڑی نعمت ہے ہم سب میں مرض کے درمیں ہیں کہ دلی سے خوف خدا جانا ہے۔ خدا کوئی خاص توئی اور نہ کوئی کا بنیاد ہے۔ مسلمانوں کے معاشرے کا اس توئی ہی ہونا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ نے عزت و تکریم کا معیار "تقویٰ" مستند

کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بات ہی سبک نہ یاد ہے، حکم اور نوبت مل جاتی ہے۔

انہی ہی ہر حال مرد و عورت کے فرائض میں داخل ہے۔

یہ نسبہ فصلِ گل و لالہ کا نہیں پابند

بہارِ ہر کو خستہ دل لا الہ الا اللہ

”اتامتِ دین“ کا کوئی ایسا لگابند حاکمِ قانون نہیں ہے، جو ہر جگہ یکساں عہد پر چمکاتا ہے، بالوں اور حالات کا اس پر میں خاصہ دخل ہوتا ہے وہ شخص پرے دور کا سا دور ہوگا جو فرانس، انگلستان، کینیڈا، امریکہ اور روس و چین میں اسلامی نظامِ حکومت قائم کرنے کا نعرہ لگائے اور اپنی ساری قوانین اسی عہدِ جدید میں صرف کر دے ان ملکوں میں اسلام کا بیج نہا میں تلافی ایسا تعارف جس سے اسلام کے بارے میں سسترتین کی پھیلائی ہوئی فطرتِ انہماکی دور ہو سکیں، ”اتامتِ دین“ ہی کا اس آئین ملکوں میں جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں طریق کار دوسرا ہوتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے پورے پورے دین کا غلبہ۔

قرآن پاک جیسے ”اس المعروف“ اور ”نہی من المنکر“ فرمایا گیا ہے، اس کو عملی طور پر معاشرے میں حکومت ہی نافذ کر سکتی ہے۔ لے جس ملک میں بھی مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں کی سوسائٹی میں نیکی، سچائی اور خیر و نیکوئی کا چھن ہونا ضروری ہے، جہاد میں پھیلا جاتے اور ہر ایسے کو مٹایا جاتے، قرآن پاک میں نیکیوں کو اسی لئے تعریف کیا گیا ہے کہ اسے سب جانتے ہیں اور ”نہی من المنکر“ کے ذریعہ معاشرہ کو خیر و صلاح پتھر آسکتی ہے۔

مسلمین کا فرض ہے کہ وہ خود نیک بنے اور نیکی کو پھیلانے دوسروں کو؛ نیک بننے کی نصیحت کرے جو غلط سے جبراً جلتا ہے یہی دنیا کی بڑا ہے؛ عہدِ رسالت اور خلافتِ راشدہ کے مقدس دور میں نیک سب سے کی طرح آگئی اور اللہ کی رحمتِ شبنم کی طرح برستی تھی اس کا یہ سبب تھا کہ اُس دور کے عوام و خواص کے دور میں خوفِ خدا پایا جاتا تھا۔ اور وہ نفوسِ قدسہ آخرت کی جواب دہ کا زیادہ سے زیادہ احساس رکھتے تھے، ہم اللہ تعالیٰ سے شکر کرتے ہیں۔

مجھ میں ہی تری اغیار کے کاشغری پر

مگر

ہم اپنے اعمال کو نہیں دیکھتے ————— اجرِ الہ آبادی نے کتنی اچھی بات کہی ہے۔

جب میں کہتا ہوں اے اللہ! میرا حال دیکھ
حکم ہوتا ہے کہ اپنا نامہ اعمال دیکھ

جہدِ ریت اور آئندہ کی افادیت اپنی جگہ مسلم مگر جب اس کا استعمال فقط وفاد اور انارکزم کسلے ہونے لگے تو یہ
ت، رحمت سے بدل جاتی ہے ایسے موقع پر اسلام پسند اور امن دوست لوگوں کا فرض ہے کہ وہ معاشرے کو فتنہ و فساد
پائیں، عوام کو شائستگی اور تہذیب و انسانیت کا درس دیں خاص طور سے نوجوانوں کو اخلاقی حدود میں رکھنے کی کوشش کریں!
ان کے گرم و جھان جذبات قابلِ تہ ہیں مگر ان جذبات کا رخ تعمید و شائستگی کی طرف پھردینے کی ضرورت ہے!
ہمیں آخر میں یہ عرض کرنا ہے کہ اقامتِ دین کی ذمہ داری پوری محنت پر عائد ہوتی ہے، ہر ملک و خطہ اور شہر کے حالات اور
فیروں کا خیال رکھتے ہوئے اس فریضہ سے عہدہ بہت ہونے کی جدوجہد کرنی چاہیے! نتائج کی ذمہ داری ہم پر نہیں ہے اس کا تعلق
بغالی کی حکمت اور مشیت سے ہے، ہماری ذمہ داری ————— جدوجہد ————— ہے، یہی ملک کہ اللہ کے دین
الہ اور عسلاً قائم کرنے کی جدوجہد میں ہماری زندگی ختم ہو جائے اور قبر سے لے کر دوزخ و جہنم پر ہر حد میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و
بت ہمارے حصہ میں آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے مستحق قرار پائیں۔
حالات سازگار ہوں یا ناسازگار، ہمیں ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کے لئے جدوجہد کرنی ہے، اس اخلاص و
ہ کے ساتھ کہ اللہ تعالیٰ کے سوا ہم کسی اور سے اپنی اس خدمت کا اجر نہیں چاہتے۔ نعم المولیٰ ونعم النصیر!

محرم آبادی
سید محمد عارف

طیب شاہیں لودھی

سُنّتِ رسولؐ

محفوظ ہے

بعض لوگوں کو حیرت ہے کہ محدثین و رفواء اللہ علیہم اجمعین نے حدیث کے متنہ سے ذخیرہ کو کیسے یاد رکھا۔ ہمارے لئے تو بے شک یہ حیرت و استعجاب ہی کا مقام ہے۔ مگر یہ لوگ سلفِ محدثین کے حافظ کو بیسویں صدی کے لوگوں کے حافظ پر قیاس کیسے صحتِ نبویؐ پر شک و شبہات کی و حمل انسانی شروع کر دیتے ہیں۔ اگر یہ ذرا سی عقل و فہم سے کام لیں اور اپنی آنکھوں سے تجد و کی عینک اندک کر دیکھیں تو یہ بات نہایت آسانی سے سمجھ میں آ جاتی ہے کہ آج سے تقریباً ۱۴۱۳ سال پیشتر لوگوں کی یادداشت کا دار و مدار صرف حافظ پر تھا اس لئے ان کا حافظ قوی ہوا کرتا تھا۔

علم الہادان کے ماہرین کی رائے ہے اور عام مشاہدہ بھی یہی گواہی دیتا ہے کہ جسم کے اعضاء سے جتنا کام لیا جائے گا ان کی کارکردگی میں اسی قدر اضافہ ہوگا انسان کو بے کار چمڑ دیا جائے تو ان کی کارکردگی کی اصل حیثیت باقی نہیں رہ سکتی۔ نہانہ تدبیر میں انسان جب زندہ رہنے کی جدوجہد میں پر مشقت زندگی بسر کرتا تھا تو وہ مضبوط اعضاء کا مالک تھا۔ قوتِ حافظہ بھی اسی اصول کے تحت کم یا زیادہ ہوتی ہے، ذہن کے نظریہ ارتقاء سے بھی، جس میں مغربِ نہاد گروہ وحی کی طرح ایمان رکھتا ہے اس کی تائید ہوتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور اس سے پہلے کتابت و ذخیرہ کا رواج بہت کم تھا۔ تمام عرب میں پڑھے لکھے لوگ کیسے ڈھونڈنے سے ملتے تھے۔ لوگوں کا بین دین اور کاروبار اور عام یادداشت حافظہ کی مدد سے چلتے تھے۔ عرب کی تاریخ سے واقف ہونا چاہئے کہ جاہلیت کے زمانے کی معاشرتی زندگی میں شعر و شاعری کو کس قدر دخل حاصل تھا۔ ہر قبیلہ کے اپنے اپنے شاعر ہوا کرتے تھے ہر شخص شعر کا دلدادہ تھا۔ ان لوگوں کو قصیدے ادا شعراء زبانی یاد ہوتے تھے۔ ہمارے پاس جاہلیت کے عربی اشعار کا جو ذخیرہ موجود ہے وہ بانیِ مدینت کے ذریعہ ہی سے تو جمع ہو چکا ہے۔ عربوں کے نسب پر طعن تو ان کے لئے موت اور زندگی کا سوال بن جایا کرتا تھا۔ اس لئے انہیں پشتِ پشت تک کا خسر۔ نسب یاد ہوا کرتا تھا۔ ان کی یہ عادت اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ وہ اپنے اونٹ اور گھڑوں تک کے خسر سے یاد رکھتے تھے۔ کتابت کا رواج نہ ہونے کی وجہ سے یہ سب کچھ انہیں حفظ کرنا پڑتا تھا۔ خط و رسم کا یہ سلسلہ نسلاً بعد نسل جاری رہتا۔

حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس جاہلی معاشرہ کو خاص طور پر اسلام کے لئے تیار کیا تھا۔ ان عرب کے حافظہ کی اس فطری خوبی نے قرآن و سنت کی اشاعت میں قلب کا کام لیا۔ جب قرآن نازل ہوتا تو وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سینوں میں محفوظ ہو جاتا تھا۔

مذہب میں قرآن کریم کی ساری احکامات و احکامات کی حفاظت کی حد سے ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف قبائل میں فاری حضرات کو تبلیغ یا تعلیم قرآن کی طرف سے بھیجا تھا۔ تو ان حضرات نے قرآن کے نسخے لکھوا کر نہیں دیے تھے۔ اور ان قبائل کے لوگوں نے یہ مطالبہ کیا تھا کہ ہمیں تو قرآن اور اللہ کے رسول کے احکامات و احکامات کی شکل میں دیکھا تو ہم یقین کریں گے کہ یہ وہی قرآن ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے۔ خدا جانے زبان کی تھیں یا وہاں ہے یا نہیں؟ قرآن کے بارے میں ایسا کوئی سوال ان کے درمیان پیدا نہیں ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود قرآن کریم حفظ کرنے کے لیے حد ترغیب دیا کرتے تھے۔ جس کی وجہ سے اکثر صحابہ کرام کو قرآن کریم دیتا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من تعلم القرآن فاستظہرہ حفظہ
ادخلہ اللہ الجنۃ (مسند الامام احمد جلد ۳ ص ۳۶)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
ان امرجل الذی یس فی خوفہ شیئ
وہ شخص جس کے سینے میں قرآن کا کوئی حصہ بھی نہیں
من القرآن کا ہیئت ان خرب
اجڑے ہوئے گھر کی مانند ہے۔

(مسند الامام احمد تحقیق، محمد محمد شاہ جلد ۲ ص ۲۸)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب و تشویق وہ نے کیا۔ اکثر صحابہ کرام سے صحابہ کو قرآن یاد تھا آپ قرآن یاد کرنے کی اس قدر
بعد افزائی فرمایا کرتے تھے۔ ایک دفعہ آپ نے ایک مسلمان عدت کو ایک مسلمان مرد کے نکاح میں دیتے ہوئے ہر یہ قسم لیا کہ وہ
یاد رکھنا اپنی جیوی کو ہر کے بدلے میں قرآن کا وہ تمام حصہ یاد کرے اور اسے جو اسے یاد ہے (حافظ ہو موطا امام مالک جلد ۲ ص ۲۸)
ایک دوسرا واقعہ ہے۔ حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں۔ آپ نے ایک بار ایک جماعت مردانہ کی (جب امیر بنانے کا سوال کیا
بازم آپ نے ان میں سے ہر ایک سے قرآن سنا آپ ایک شخص کے پاس آئے جہاں میں سے سب کم عمر تھا۔ آپ نے فرمایا اسے نفلان کہیں
آج کا کوئی سا حصہ یاد ہے اس نے عرض کیا قرآن کا نفلان نفلان حصہ الامامة البقرة آپ نے فرمایا اچھا تمہیں سورة البقرة یاد ہے؟
ان نے عرض کیا ہاں آپ نے فرمایا یہ جاؤ تم ان کے امیر کو

(الماتورات۔ امام من البنا شہید ص ۲۸)

حضرت عمرو بن سلمہ روایت کرتے ہیں کہ ہمارا قبیلہ ایک مشتمل کے کنارے آباد تھا۔ آتے جاتے اس چٹے پر ٹھہرتے۔ قبیہ کے ان
لوگوں سے دریافت کرتے کہ اس شخص کا کیا حال ہے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا) تو وہ کہتے کہ اس شخص کا دعویٰ ہے کہ میری قر
ی نبی جاتی ہے۔ عمرو بن سلمہ کہتے ہیں کہ میں ان سے سن کر قرآن یاد کر لیا کرتا تھا۔ فتح مکہ کے بعد جب ہمارا قبیلہ مسلمان ہوا اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے احکام بتائے اور کہا کہ تم میں سے سب زیادہ قرآن جاننے والا تمہاری امامت کر لے، تو
یہ والوں کو مجھ سے زیادہ قرآن جاننے والا کوئی نہ ملا حضرت عمرو بن سلمہ اس وقت بچے ہی تھے۔ (مسند الامام ابو العباس باب الامامة ص ۱۷)
م ہشام بنت حازم کہتے ہیں کہ میں نے سورة "ق" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان۔ ہمارے بھائی واسطہ یاد کی ہے۔ آپ اکثر
ہم کے خطبہ کے دوران منبر پر پڑھا کرتے تھے۔ (ریل الاوطار جلد ۳ ص ۳۷)

فرانضہ بن عمر کہتے ہیں کہ میں نے سورة یوسف نہیں یاد کی مگر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی قرأت سن کر کہہ کر وہ عام طور پر صبح کی نماز میں پڑھا
تے تھے (موطا امام مالک مدنی جلد ۱ ص ۱۷)

حفظ قرآن کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب کا یہ نمونہ لکھا کہ بے شمار صحابہ کرام کو قرآن حفظ تھا کوئی مسلمان

ایسا دیکھا جیسے قرآن کا کوئی نہ کوئی حصہ یاد نہ ہو۔ بہتر معجزہ کے واقعہ میں قسم پر اس قدر صحابہ شہید ہوئے۔ (فتح الباری جلد ۱ ص ۱۱۱) ان سب کو قرآن کا اکثر حصہ یاد تھا۔ یہ سب قرآن مجید معجزہ کے نام سے کہیں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے جنگ یمامہ میں سات سو سے زیادہ صحابہ شہید ہوئے۔ علامہ ابن حجر فتح الباری میں بھی قرآن والی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

هذا يدل ان كثيرا ممن قتل في واقعة ۱
ایما صۃ کان حفظ القرآن
(ملاحظہ ہو فتح الباری جلد ۱ ص ۱۱۱)
یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جنگ یمامہ
میں شہید ہونے والوں کی اکثریت ایسی تھی جنہوں نے
قرآن حفظ کیا تھا۔

اس واقعہ نے دور اندیش صحابہ کرام کو ہلا کر رکھ دیا تھا۔ اس کے بعد ہی حضرت حمزہ کے شہداء سے بھی قرآن کا لام شروء ہوا تھا۔
جن میں حفاظہ سے بھی اتنی مدد ملی تھی۔ جتنی لکھے ہوئے اسباق وغیرہ سے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اگرچہ قرآن کو ایک جگہ محفوظ کر لیا گیا تھا۔ مگر قرآن کی اشاعت حافظہ کی
مدد ہی سے ہوتی تھی۔ اکثر اہل صحابہ کے نام ملتے ہیں، جنہیں قرآن حفظ تھا۔ مثلاً عبداللہ بن مسعود، ابوالجہل انصاری، عبادہ بن
صامت، ابی بن کعب، معاذ بن جبل، زید بن ثابت، الزبیر بن عوف، سالم بن عبد اللہ، ابو الدرداء، عیسیٰ بن جابر، علی
بن ابی طالب، عثمان بن عفان اور عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ ان حضرات سے تابعین نے قرآن حفظ کیا۔
اس زمانے سے آج تک ہر دور میں حفاظ قرآن کا ایک جم خیر موجود رہا ہے۔ راہہ انشا اللہ ہے۔ عام کہیں کہ حفاظ قرآن بقول علامہ
سیوطی۔ امت پر فرض کفایہ ہے۔ (الاتقان جزء ۱ ص ۱۱۱) آج بھی اس گئے گزشتہ زمانے میں شاید ہی کوئی بدست مسلمان ہو
جسے قرآن کا کچھ حصہ بھی یاد نہ ہو۔ آج اگر خدا خواستہ قرآن کریم کے تمام نسخوں کو دنیا سے غائب کر دیا جائے تب بھی قرآن کا ایک
حفظ بھی ضائع نہ ہو سکے گا۔

بل هو ائیت بینت فی حدیث رسول اللہ ان قرآن مجید

ذکرہ بالائیت سے ہمارا مقصد یہ ہے قرآن کریم کی حفاظت اس کی کتب پر موقوف نہیں ہے اور نہ حفاظت سے نفق کی ہوتی
پیرزادہ دینے کے قابل ہے۔

جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو قرآن سکھاتے تھے اور حفظ کرنے کی ترغیب دیا کرتے تھے۔ اسی طرح
سُنن بھی سکھایا کرتے تھے۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج معاملات یعنی کون سا ایسا کام تھا جس میں حضورؐ نے واضح ہدایات نہ دی ہوں پھر
صورۃ اتے نیاہ شیعین تھے کہ بقول امام نووی ایک ایک بات تین تین بار پڑھا کرتے تھے۔ تاکہ اچھی طرح ذہن نشین ہو جائے (ریل الادوار
جزء ۳ ص ۱۱۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو ترغیب دیا کرتے تھے کہ وہ آپ کی باتوں کو یاد رکھیں اور۔ آئیہ والی
نسلوں کو پہنچائیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا
التشہد کما یعلمنا القرآن۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس طرح تشہد
سکھایا کرتے تھے۔ جسے آپ قرآن سکھاتے تھے۔
(مسند الامام احمد جلد ۱ ص ۱۱۱)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت کرتے ہیں۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دعا ہے
اللہ دعا کیا لے گا یہ دعا سورۃ من القرآن
بقول اللہم انی اعوذ بک من عذاب جہنم
درمط امام مالک ج ۱ ص ۲۱۶

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام کا بھی یہی دستور رہا ہے کہ تاہین کو سنن یاد کرایا کرتے تھے۔ حضرت عبدالرحمن بن عابد قاری روایت کرتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ حضرت حمزہؓ کو سنا کہ منبر پر بیٹھے لوگوں کو تشہد سکھا رہے تھے۔

حضرت حمزہؓ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ میرے پاؤں میں زنجیر ڈال دیا کرتے تھے۔ اور مجھے قرآن اور سنن سکھایا کرتے تھے۔
(سنن الدانی جلد ۱ ص ۱۱۳)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی یہ تمام تر غیبی روایات ایسے تھیں کہ سنن کی محفوظ ہے اور ان کے بعد آنے والی سلسلوں تک پہنچنے کے بعد صحابہ کرام کو مرکز ملت کے بہتے ہوئے آئی غنت کی کیا ضرورت تھی جبکہ وہ یہ بھی جانتے ہوں کہ ہر زمانے میں ایک نہ ایک "مرکز ملت" تو ضرور موجود ہے گا۔ اس کی قرآنی تشریح و تفسیر کے ہوتے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نوری و معنوی ہدایات غیر ضروری ہوں گی اس قسم کا وہم تک صحابہ کرام کے ذہن و قلب میں پیدا نہیں ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ذہن و عقل سے قرآن کی تشریح و توضیح کی اور ترغیب و تاکید سے صحابہ کرام کو یہ بتا دیا کہ قرآن کے ساتھ ساتھ میری تشریح کو یاد کرو، تمہیں ایسے آنے والی سلسلوں کو پہنچانا ہے تاکہ علم وحی محفوظ رہ سکے۔

ہر دو اس پر جبکہ تفسیر با تمام سلمان برج کے لئے اُمدد پڑے تھے۔ آپ نے اپنے تاریخی خطبہ میں فرمایا۔
نفس اللہ امرأ سمع منا حدیثاً فحفظہا
تذکرہ کے اللہ تعالیٰ اس شخص کو جس نے ہم سے حدیث سنی پھر اسے یاد رکھا حتیٰ کہ آگے پہنچا دی۔
حق یصلحہ۔

رحمن ابن سعید سند احمد جلد ۲ ص ۹۶

تفسیر باہمی الفاظ میں یہ حدیث مشکوٰۃ میں بھیجی۔ شافعی، مالکی، ابو داؤد۔ ابن ماجہ و غیرہ کے واسطے سے حضرت نذیر بن ثابت اور ابو الدرداء سے روایت ہوئی ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ نے بھی اسے ان الفاظ میں روایت کیا ہے نص اللہ امرأ سمع منا حدیثاً فحفظہا۔ اللہ تعالیٰ ہر نیک شخص کو جو میری بات کو سمجھے اور پھر اسے یاد رکھے۔ فرمایا۔

الا فلیبلغ الشاہد الغائب
رحمن ابن سعید سند احمد جلد ۳ ص ۲۵ سنن دارمی عن ابی بکر جلد ۱ ص ۲۹

پھر اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ یہاں تک فرمایا۔

اکثر، کھنے والے سے وہ زیادہ حافظ ہوتا ہے جس کو
پہنچایا جاتا ہے۔

صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں یاد کچھ ذرا تیس جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسوۂ حسنہ کو انسانیت کے
معیار اور نمونہ بنایا تھا اور سرکار کی اطاعت کو اپنی رائے تعالیٰ کی اطاعت کی طرح منصوص ٹھہرایا۔

یہی وجہ ہے کہ اکثر صحابہ کا یہ حال ہوتا تھا کہ کھانے پینے کی ہروائے بغیر ہر وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا
کرتے تھے، اصحاب صفہ (رضی اللہ عنہم) کی مشہور جماعت ہر وقت مسجد میں رہتی تھی ان حضرات کا تو کام یہی تھا کہ حضور سے علم سکھیں
اور اسے یاد رکھیں۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا شمار اصحاب صفہ میں ہی ہوتا ہے۔ "مہاجرین جب بازار میں اپنے کاروبار میں
مشغول ہو جاتے اور انصار اپنے اموال و مولیٰ میں۔ تو اس وقت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لگا رہتا اور آپ
سے علم سیکھتا رہتا۔" (مسند احمد جلد ۱۲ صفحہ ۲۷)

اور اس بات کا احترام ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بھی حضرت ابوہریرہؓ کے سامنے کیا ہے۔

انت یا ابائہم یوقہ کنت انت منہا لہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و اعلمنا بعد یتہ
رواقی ۲ اسے ابوہریرہ آپ ہم سے زیادہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے ہیں اور حضورؐ کی
حدیث کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔

(مسند احمد جلد ۶ صفحہ ۴)

پھر صحابہ کرام کی یہ عادت تھی کہ وہ علم کو چھپایا نہ کرتے تھے۔ اور کتنا ہی علم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وعید کا انہیں
علم تھا۔ حضورؐ کے یہ الفاظ یاد رکھ کے کانپ جایا کرتے تھے۔ "من سئل عن علمہ نکتمہ" اجماع صحابہ من نامہ و ہر اقیامہ
جس کسی سے علم کی بات پوچھی گئی اور اس نے اسے چھپایا تو قیامت کے دن اسے آگ کی لگام دینی جائے گی۔ ایک طرف کتنا ہی علم پر
آقا بڑی وعید تھی دوسری طرف صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو بھی خوب جانتے تھے۔ "من کی صلوٰۃ بار بار یاد
دانی کرتے رہتے تھے۔ من کذب علی متعمداً فلینبئوا مقعداً" من انسا۔ جو شخص جان بوجھ کر بھڑک بھڑک کر جھوٹ بولے تو اپنا ٹھکانہ
جہنم میں بنائے (نقل بالقرآن) کبھی حضورؐ فرماتے۔ "من حدث عنی بحدیث یری انہ کذب فهو احد الکاذبین" (بروایت
شمیرہ بن جندب و غیرہ بن شعبہ مشکوٰۃ) جو کوئی مجھ سے حدیث روایت کرے اور وہ جانتا ہو کہ یہ حدیث جھوٹی ہے۔ تو وہ دوجہول
میں سے ایک ہے۔

یہی وجہ ہے حضرت ابوہریرہؓ حدیث سنانے سے پہلے حضورؐ کا ارشاد "من کذب علی متعمداً فلینبئوا مقعداً" من انسا
پڑھ لیا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ تو یہاں تک احتیاط کرتے تھے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ایک لفظ بھی
گمراہانہ نہیں کرتے تھے۔ (سنن الدارمی جلد ۱ صفحہ ۷۹)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی احتیاط کا یہ عالم تھا کہ "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کہتے ہوئے آپ کا پہرہ متغیر ہو جاتا
پھر فرماتے حضورؐ نے ایسے فرمایا ہے یا اس کے گلاب جگ (مسند امام احمد جلد ۷ صفحہ ۴)
شرعیل ابرہہ کہتے ہیں کہ حضرت سنانؓ نے اپنے بیٹوں اور بیٹیوں کو پایا اندھ کیا۔

یا جی دینی اخی انکم صفاں قوم چو شد
ان نکو نو کاس آخربن فتملوا العلم فمن
لم یستطع منکم ان یرویه اوتال یحفظ
فلیکتابه ویضعه فی بیتہ -

(روای جزو ۱ ص ۱۱۸)

اے میرے بیٹو اور بھتیجے تو تم جو کچھ ہو غریب
تم آنے والی نسل کے بزرگ ہونے پس علم سیکھو۔ جو
روایت کرنے پر قادر نہ ہو یا فرمایا حفظ کرنے پر قہار
نہ ہو تو وہ اپنے پاس لکھ رکھے۔

اُن حضرات کو حدیث نبوی گھر بیٹھے بٹھائے آسانی سے نہیں دی جابا کرتی تھی کہ وہ - آسانی سے اسے قبول جائیں - وہ حدیث
سننے کے لئے سینکڑوں میل کے سفر کی صعوبتیں برداشت کیا کرتے تھے۔ حضرت ابو العالیہ کہتے ہیں کہ ہم بصرہ میں رہا ہوا تھا تو اُس پر کثرت
رہتے تھے اور اس وقت تک چین نہ لیتے تھے جب تک ہم مدینہ جا کر خود صحابہ کے منہ سے نہ سن لیتے تھے۔ ابن تیس کہتے ہیں ایک دفعہ میں
حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص آپ کو کہنے لگا اے ابو الدرداء میں مدینہ یعنی
مدینہ رسول سے ایک حدیث (ربا لما نذم بنی فی غرض سے آپ کے پاس آیا ہوں جو مجھ کو تسبیح پہنچا ہے (رسن لذی جزو ۱ ص ۱۱۸) مدینہ
سے دمشق تک کے سفر کے مصائب برداشت کرنے کے بعد بھی وہ شخص حضرت ابو الدرداء سے نہنی ہوئی حدیث قبول جائے تو اُس شخص سے
یاد وہ احسن کوئی نہ ہوگا۔

صحابہ کرام تابعین اور محدثین احادیث سن کر اس پر عمل بھی کیا کرتے تھے زندگی کے ہر موڑ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حدیث و حکام کو سامنے رکھا کرتے تھے۔ آپس میں حدیث پر مذاکرات کیا کرتے تھے۔ ایک دوسرے کو حضور کی احادیث سناتے رہتے
مارع حدیث کے حلقے قائم رہتے تھے۔ جس کی وجہ سے احادیث یاد رہتی تھیں۔ پھر اپنے شاگردوں کو بھی آپس میں مذاکرات کی ترغیب
یتے رہتے تھے۔ حضرت ابن عباس فرمایا کرتے۔

تذاکر والی الحدیث لا یفلت منکم
(رسن الامار جزو ۱ ص ۱۱۸)

حدیث ایک دوسرے کو سناتے رہا کرونا کہ وہ تم
سے چھٹی نہ جائے۔

فرت ابو سعید خدی بھی تاکید فرمایا کرتے تھے۔

تذاکر والی الحدیث فان الحدیث یصح
الحديث - (روای جزو ۱ ص ۱۱۹)

حدیث پر مذاکرے کرتے رہا کرو کیونکہ حدیث کا
بیان کنا حدیث کو یاد رکھنے میں مدد دیتا ہے۔

بن عباسی کہا کرتے تھے۔ تذاکر والی الحدیث فان احیاء الحدیث هذا اکی قضا۔ حدیث آپس میں بیان کرتے رہنا
سے سندہ (یعنی یاد رکھنا ہے۔ اسی طرح ایک روایت حضرت طلحہ سے مروی ہے (مقدمہ ابن الفلاح ص ۱۲۲)
ی بھی میں ایک قول امام نہری - عطا اور مجاہد سے بھی نقل ہوا ہے۔

ابو اسیر النخعی نے فرمایا۔

من سواه ان یحفظ الحدیث فلیحدث بہ
ولان یحدث بہ من لا یشتہیہ

جسکو حدیث یاد رکھنا اچھا لگے تو اس کو چاہئے کہ
وہ حدیث بیان کرتا رہے چاہے ایسے شخص ہی کو

کیوں نہ سنا فی پڑے جو صفحہ پر دل سے آدھ نہ

ہو۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۳۲۸)

اس کے آگے امام ابن الصلاح لکھتے ہیں۔ محدث کو چاہئے کہ وہ احادیث کی تخریج اور تصنیف و تالیف وغیرہ میں مصروف نہ ہو تاکہ احادیث اس کے حافظے میں محفوظ رہ سکیں۔ امام ابوبکر خلیف نجداری کہتے ہیں خاکرہ حدیث سے حدیث حفظ رہتی ہے

در مقدمہ ابن الصلاح ص ۳۲۸

نقل حدیث کے معانی میں سلف بہت زیادہ احتیاط سے کام لیتے تھے بعض سلف تو صرف حافظے سے نقل شدہ حدیث ہی کو معتبر قرار دیتے تھے۔ لا حجت الا فیما روا کا المادوی من حفظہم و تذکرہ۔ یعنی جس روایت کو راوی اپنے سے روایت کرے صرف وہی قابل احتجاج ہے۔ یہ مسلک امام مالک اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما کا بیان کیا جاتا ہے۔ شافعیہ سے ابوبکر البیہدانی مروزی بھی اسی طرف گئے ہیں۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۳۲۸)

محدثین جب اسناد کی جانچ پڑتال کرتے ہیں تو راوی کی عدالت کے بعد اس کے حافظہ کو اہم خیال کیا جاتا ہے۔ ہمیں یہ شمارا کے نام ملتے ہیں جو ثقات و عدالت کی بلند یوں پر فائز ہیں۔ مگر حافظہ کمزور ہونے کی وجہ سے محدثین سے انہیں قابل اعتناء نہیں سمجھا۔ ۱۔ لئے حدیث سننے سے پہلے وہ راوی کے حالات سے خوب واقفیت حاصل کرنا ضروری خیال کرتے تھے۔ ابانیم ادرمن اور ابوالاعلیٰ یزید ہم سے روایت ہے۔ جب وہ کسی شخص کے پاس حدیث حاصل کرنے کی غرض سے جاتے تو اس کی نماز و پابندی سنت اور سنیت وغیرہ کی جانچ پڑتال کرتے تھے۔ (الدارمی جز ۱ ص ۱۱۱) طاؤس کہتے ہیں کہ دھبشیر بن کعب حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس حاضر ہوئے اور حدیث بیان کرنے لگے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مجھے پہلی حدیث دوبارہ سناؤ (یعنی یہ کہ میں تمہارا حافظہ دیکھوں) بخولوں کے انتقاد میں حافظہ کو بہت زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ جب محدثین راوی کی جود و تعدد میں پر بحث کرتے ہیں تو کے ضبط اور عدالت کے لحاظ سے ان الفاظ میں تعارف کرواتے ہیں۔ ثقة حافظ یا ثبت حافظ یا صدوق حافظ و غیرہ اسی طرح ان کی جرح میں سیئی الحفظ یا یس بقوی وغیرہ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ اشع کہتے ہیں کہ امام مالکؒ سوال کیا اسکی ایسے راوی سے حدیث لی جاسکتی ہے۔ جس کا حافظہ قوی نہ ہو؟ امام مالکؒ نے فرمایا نہیں۔

(راصفافی رجال الموطا ص ۱۱)

آئمہ محدثین بہترین حافظ اور اسداشت کے مالک تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں صرف حدیث کی حفظ کے لئے پیدا کیا تھا۔ قوی حافظہ ہونا تو محدث کی لازمی صفت ہے اور جو لوگ حدیث میں امامت کے رتبہ پر فائز ہوئے ہیں ان کا تو ثل حافظہ تھا۔ ہشام بن عبداللہ نے امام زہری سے کہا کہ وہ اس کے بیٹے کے لئے چند احادیث لکھوا دیں۔ انہوں نے ہشام کے کاتب کو چار سو احادیث اطا کر دیں۔ اور چیل گئے پھر دوسری دن ہشام نے زہری سے کہا کہ احادیث تو ضائع ہو گئی ہیں۔ آپ نے فرمایا کئی حرج نہیں ابوں نے پھر وہی احادیث اطا کر دیں۔ ہشام وہی احادیث نکال لایا کیا تو محسوس ہوا کہ امام مصروف نے ایک حرف بھی نہیں چھڑا تھا۔ دراصل ہشام نے امام زہری کا حافظہ آزمایا تھا۔

(البتلیہ والنہایتہ جلد ۹ ص ۲۱۱)

حضرت البربریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی اسی قسم کا ایک واقعہ پیش آیا تھا ابوالاعلیٰ عزمہ جو مروان کا کاتب تھا کہتا۔

مردان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو بلا بھیجا (تاکہ وہ ان سے حدیث سُنے) حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث بیان کرنا شروع کر دی مروان نے مجھے اپنے تخت کے چمچے چھپا کر بٹھادیا تاکہ میں وہ تمام احادیث لکھ لوں جو وہ بیان کریں۔ ایک سال گزرنے کے بعد مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو پھر بلا بھیجا۔ وہی احادیث پھر سنیں بعد میں لکھی ہوئی احادیث سے مقابلہ کرتا، انہوں نے ایک مرتبہ کا غیر تبدیل نہیں کیا تھا۔ (ذوالحجہ فی السہاء الصغیر لابن حجر ص ۳۳۳ جلد ۴)

یہ نقشے کہانیاں نہیں، مستند واقعات ہیں، ایسے واقعات جو ہر اعتبار سے صحیح، درست اور قابل اعتماد ہیں، کسی انسان کے قول و فعل کو یاد رکھنے کی جتنی امکانی کوششیں اور احتیاطیں کی جاسکتی ہیں وہ تمام کی تمام احادیث نبویؐ کے ضبط و حفظ میں اختیار کی گئیں۔ احادیث کو ان نفوسِ قدسیہ (صحابہ کرامؓ) نے محفوظ اور یاد رکھا، جو حاملینِ قرآن تھے۔ اور میں کا اس پر ایمان تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت دین میں حجت ہے!

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کریمؐ کی تلاوت کے ساتھ اس کی تفسیر کا منصب عظیم تفویض فرمایا تھا۔ کتاب و حکمت کی تعلیم ہی احادیث میں ملتی ہے، جو بد بخت "سنت نبویؐ کو محض تاریخ سمجھتا ہے" اور اُس کے دین میں حجت بننے کا قائل نہیں ہے، وہ دھماکنے "منکر نبوت" ہے اور نبوت کا انکار کفر ہے!

اللہ تعالیٰ ہم سب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی توفیق عنایت فرمائے گا: "و ما اصل اطاعت رسولی

بی کا نام ہے۔"

سوشلزم کی ناکامیاں

از۔ استاد گیلانی۔ ایم۔ اے

سوشلزم کی ۲۴ فکری نفسی نشوں اور عملی ناکامیوں کی متعین مثالیں مستند کتابوں کے حوالہ سے۔ طلباء اور سیاسی کارکنوں میں مفت تقسیم کے لئے۔ صرف لاگت پر۔ ۲۲ روپے سینکڑہ۔

آئٹ طباعت۔ رنگین سرورق۔ ۸۰ صفحات پشتل

شائع کردہ۔ ادارہ ادب اسلامی۔ ۲۳۔ اسٹریٹ ٹاؤن سرگودھا

۱۱۔ سال کی تھی۔ لیکن صاحب آؤز کی تحقیق ہے کہ وہ ۱۲ سال کے تھے، اس لئے کہ شیخ عیسیٰ کی ولادت ۱۵۲ھ میں ہوئی اور ۱۶۹ھ میں وہ سماع موطا کے لئے مدینہ آئے۔ اسی سال امام مالک کی وفات ہوئی تھی۔

میں میں اس وقت امام مالک کے فیض کا دریا رواں تھا۔ مصموری اس سے غیضاب ہوئے اور موطا کی سماعت کی۔ لیکن اسی سال میں امام مالک اپنے آخری سفر پر روانہ ہو گئے اور: کتاب الاعدکاف کے تین ابواب سماعت سے رہ گئے، اسی بنا پر بھی ان ابواب زیادہ کے واسطے سے روایت کرتے ہیں، بعض محققین کا خیال ہے کہ یہ ابواب امام مالک کی وفات کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی اور مانع کی بنا پر سماعت سے رہ گئے اور امام مالک کی رحلت شیخ عیسیٰ کے دوسری بار مدینہ آنے کے وقت ہوئی اس حقیق کے مطابق ابن عبدالبر لا یہ خیال درست معلوم ہوتا ہے کہ سماع موطا کے وقت مصموری کی عمر اٹھارہ سال کی تھی اور اغلب ہے کہ جب مصموری امام مالک کے انتقال کے وقت ان کی خدمت میں پہنچے ہوں تو عمر اٹھارہ سال رہی ہو۔

مصموری نے تحصیل علم کے لئے اندلس سے دوسرے مشرق کا سفر کیا۔ پہلی مرتبہ میں انہوں نے امام مالک کے علاوہ سفیان بن عیینہ، لیث بن سعد، عبداللہ بن وہب اور نافع بن نعیم سے اکتساب علم کیا دوسرے علمی سفر میں انہوں نے ابن القاسم سے جو کہ امام مالک کے اصحاب تلامذہ ہیں مشاہدہ کئے جاتے ہیں، سماع حدیث کی سنت۔

۱۲۔ امام مالک کے علاوہ مصموری کو جن کبار ائمہ سے استفادہ کا شرف حاصل ہوا ان میں ممتاز اور مشہور نام یہ ہیں۔ شیوخ: یحییٰ بن مضر، زید بن جابر، لیث بن سعد، سفیان بن عیینہ، عبداللہ بن وہب، ابن القاسم، قاسم بن عبداللہ العمري، ابی ضرہ، انس بن حیان۔

۱۳۔ مصموری کے منبع فیض سے جو لوگ مستفید ہوئے ان میں یحییٰ بن محمد بن محمد بن وضاحت، محمد بن العباس، ابن الولید، صاحب بن قدامندہ، عبدالرحمن الحلیفی وغیرہم شامل ہیں۔

۱۴۔ تحصیل علم کے لئے جس ملک، یکسوئی، انہماک اور ذوق و شوق کی امتیاز ہوتی ہے وہ ان میں بدرجہ اتم موجود تھا، جب وہ امام مالک کی خدمت میں سماع کے لئے حاضر ہوئے تو دنیا و مافیہا سے بالکل کٹ کر اکی کے ہوئے۔

۱۵۔ چنانچہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک بار اشارہ اس کو ہونے لگا۔ اتنی آگیا۔ تمام شروکاتے دس مانتی دیکھنے چلے گئے، لیکن عیسیٰ اپنی جگہ سے ہلے تک نہیں۔ امام مالک نے تعجب سے دریافت کیا کہ۔ اندلس میں تو اچھی ہوتا ہے یا نہیں جو تم کہیں دیکھنے گئے، شیخ عیسیٰ نے اس کا جواب دیا وہ بلاشبہ۔ وہ درس و تدریس اور علمی انہماک کا حسین نمونہ بننے کے قابل ہے۔ فرمایا

لسم ارحل لا فظی الفیل وانما سحلت
لا شادلک واتعلم من علمک وھدایتک
میں یہاں ماتھ دیکھنے کے لئے نہیں آیا میں تو یہاں اسی
دور سے صرف آپ کا فیض صحبت اٹھانے اور آپ
کے علم و سیرت سے کچھ حاصل کرنا آیا ہوں۔

۱۶۔ اپنے وقت خضر شاگرد کے اس جواب کو سن کر امام مالک اتنا زیادہ خوش ہوئے کہ انہوں نے اسی وقت شیخ عیسیٰ کو۔ عاتق اهل الاندلس کا خطاب دیا۔

تفتہ

روایت حدیث کے ساتھ شیخ محمد کو فخر میں بھی مدبر کمال حاصل تھا یہ تفتہ ان کی صلاحیت اور محنت کے ساتھ ساتھ امام
اور سفیان بن عیینہ کے بعض صحبت کا نتیجہ تھا، اندلس میں فقر و فاقہ کی اشاعت میں اسد بن فرات، ابن حاتم اور عہد
بن ربیع کے ساتھ مصمودی کا بھی بڑا حصہ ہے حافظ ابن حجر انہیں "رجال فقہیہ حسن المرانی" کہتے ہیں۔
معمودی کے غیر معمولی تفتہ ہی کا نتیجہ تھا کہ اہل اندلس ان کے فتوؤں پر لیا اعتماد رکھتے تھے۔ اس فن میں ان کی ہدایت مسلم بن
افتاح متقی کا القفا ہے کہ کئی بخت مرثیہ سے تحصیل علم کرنے کے بعد واپس آئے تو علم کی ریاست (سرکاری) ان پر ختم
گئی تھی۔

ابن خلکان لکھتے ہیں :-

بہ مشبہ یحییٰ اس حال میں اندلس واپس آئے کہ وہاں
علم کی ریاست ابن پرستم تھی، عینی ہمارے ذریعہ اندلس
میں، ملکی مذہب فروعیہ پر مہم اعداں سے اتنے لوگوں
نے تفتہ حاصل کیا جن کی تعداد کا سحر ممکن نہیں۔

ان یحییٰ عادلی الاندلس وانتمت الیہ
ما پاسد بہما وہبہ انفسہ مذہب ماک
فی ملک البلاء و تفتہ بہ جماعۃ
لا یصورن عدداً۔

حافظ ابن عبد البر تمطساز ہیں :-

بھی کثیر علم کے ساتھ اندلس واپس آئے اندلس کے
منصب افتا پر عیسیٰ بن دینار کے بعد وہی فساد
ہوئے اور حوام و خواص سب آپ ہی کی بات کے طرف
رجوع کرتے تھے۔

قدام الی الاندلس بعلمہ کثیر فداوات
فتیہ الاندلس ابن عیسیٰ بن یسار الیہ
والتمی السلطان والعامۃ الی سائیدہ

حق گوئی و بیباکی

تفتہ و فساد میں ان کی جڑائے ہوتی تھی اس کا اظہار یہ ظفر دیتے تھے اور اس میں کسی کے طلب و وہم کی پروا
نہیں کرتے تھے۔ حتیٰ کہ حدیث بھی بھی انہیں محبوب نہ کر سکتا تھا۔ ایک بار اندلس کے حاکم امیر عبدالرحمن بن
حکم الاموی ۱۰۵ ہجری میں اپنی ایک محبوب لڑکی سے منہ کے حالت میں ہم بستر ہو گیا، چونکہ امیر میں دین کا احساس باقی تھا اس لئے
اپنی اس اضطرابی حرکت پر اسے شرمندگی اور کفارہ مصیبت کا فکر دامگیر ہوئی۔ اس نے شہر کے تمام فقہاء کو تشریف ہی میں طلب کر کے کفارہ
کا مسئلہ دریافت کیا۔ یحییٰ معمودی نے پورا جوابات امیر کے ساتھ فرمایا۔

"میرا بچہ وہ ہے وہ میرے منہ سے نکلتا چاہیے"

شیخ یحییٰ کی جلالت بیان کی وجہ سے وہاں تو کسی قبیہ کو افتخار کی مجال نہ ہو سکی۔ لیکن دوبار سے واپس آنے کے بعد عرض کیا کہ "امام
مالک تو اس طرح کے مسائل میں خیال کے قائل ہیں لیکن ان کے نزدیک کفارہ صوم میں منہ دار کو اختیار ہے چاہے فلام آلود کرے یا سٹو
مسکینوں کو کھانا کھائے یا درواہ کے مسلسل منہ سے رکھے۔ پھر آپ نے درواہ کے دونوں پاس پر کمری اعلیٰ کیا :-
پیش کشی یحییٰ نے کتنا حکیمانہ جواب دیا۔

لو فتنناہ ہذا الباب سئل عیضہ ان یطأ
اگر ہم نے امیر کے لئے یہ دروازہ کھول دیا تو اس کے لئے

کل یوم و لیلتی من قبة فیه ولكن حملته
علی اصعب الامراض یهودیوں سے

بہت آسان ہو گا کہ روزِ جماعت کرے اور کفارہ میں
کوئی غلام آزاد کر دے لیکن میں نے اس کے لئے مشکل
صورت اختیار کی تاکہ آئندہ وہ اس فعل کی جرات نہ کرے
شیخ عیسیٰ مصمودی کی شخصیت گونا گوں اخلاقی، علمی، اور روحانی کمالات کا مجموعہ تھی۔ ان کے تہذیبی اور جامعیت کو تمام
تحقیقین نے خراب تحسین پیش کیا ہے، ابن عربی و حنفی رقمطراز ہیں۔

جامعیت

وکان اماماً کثیر العلم کبیر القدر
والفراطرمة کامل العقل خیر النفس
وہ کثیر العلم، عظیم المرتبت اندہایت ہی محترم و
نور انام تھے، ان کی عقل کامل تھی نفس نیک اور
کثیر العباد و کامل العقل۔
امجد بن خالد کا بیان ہے کہ

سرعین احمد من اهل العلم بالاندلس
مذاہب وعلما الاسلام من الخطوة وعظم
جب سے اندلس میں اسلام داخل ہوا ایمان کے علم میں
سے کسی کردہ جاہ و جلال اور عظمت و برتری حاصل
نہیں ہوئی جتنی عیسیٰ بن عیسیٰ و مصمودی کو حاصل ہوئی
بن عیسیٰ تھے

ابو الیاس بن الفریحی کا قول ہے کہ عیسیٰ مصمودی امامِ وقت اور یکتائے زمانہ تھے لہذا ابنِ لبابہ کہتے ہیں کہ - البیہ استھف المباحثۃ
بالعلم بالاندلس تھے۔ علامہ مقرئ نے لکھا ہے کہ شیخ مصمودی کی روایت کو اس قدر مستند سمجھا جاتا تھا کہ مشرق کے علماء بھی اس
سے استناد کرتے تھے۔

عیسیٰ مصمودی اپنے گونا گوں کمالات کی بنا پر جس طرح عوام میں غیر معمولی عزت و احترام سے دیکھے جاتے تھے اسی طرح خواص
صداقت شان میں بھی ان کی بڑی توقیر کی جاتی تھی، حکومت کی جانب سے ان کو بار بار منصبِ قضا کی پیشکش کی گئی مگر انہوں نے
یہ شانِ استثناء کے ساتھ اسے ناسطوخ کر دیا۔ اس کی وجہ سے ان کی عزت و مرتبہ میں دو چند اضافہ ہو گیا، حتیٰ کہ سلطانِ وقت کی
گاہ میں ان کا مرتبہ اس درجہ بلند ہو گیا کہ ان کے مشورہ کے بغیر ملک کا کوئی اہم معاملہ سرانجام نہیں پاتا تھا یہاں تک کہ گورنروں کے
زل و نصب میں بھی ان کی رائے کو مقدم رکھا جاتا تھا۔

ابن القوطیہ کا بیان ہے کہ عیسیٰ اپنے بے لاگ عدل و انصاف کی وجہ سے اندلس کے بادشاہوں میں بڑی عزت کی نگاہ سے دیکھ
تے تھے یہاں تک کہ جب تک وہ زندہ رہے اندلس میں کوئی قاضی ان کے مشورہ کے بغیر مقدم نہیں ہوتا تھا۔
علامہ بن عزم اندلسی فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کی فقہ کی اشاعت قاضی ابو یوسف کے قاضی القضاۃ ہونے کی بنا پر ہوئی کیوں کہ
ماہر مجتہد ابو یوسف علی وقار کی وجہ سے اقصائے مشرق سے لیکر اقصائے افریقہ تک صرف وہی لوگ ذمہ دار شعروں پر نہ گئے تھے
بلکہ جو قاضی ابو یوسف کے ہم راہ تھے وہم نہایت ہوتے تھے، اسی طرح بادشاہ اندلس میں مالکی فقہ کی اشاعت عیسیٰ مصمودی کے ذاتی اثر و سرور کی وجہ سے

ابن خلکان ج ۳ ص ۱۰۸ شذات النب ج ۲ ص ۲۴۸ الانتقاد لابن عبد البر ص ۶۰ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۰۱ فی الدیاج
تہذیب ص ۳۵۱ فی الطیب ج ۱ ص ۲۹۰ فی الفتاویٰ اندلس ص ۵۸

ہوئی۔ سلطان وقت حکام کے عین و نصیب ہیں ان ہی سے مشورہ کرتا تھا۔ چنانچہ وہ عبدالوہد پر تفسیری کئے انہی میں ایک کو ترجیح دینے جو امام مالک کے مسلک کے پابند ہوتے تھے۔

عبدیسیوی نے ابن حزم کے مذکورہ بالا قول کو فسخ کرنے کے بعد لکھا ہے کہ بلاد مغرب میں صرف مسمومی کے روایت کردہ نسخہ مذکور مقبول ہوئے گا اصل سبب یہی ہے۔

جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اچھی مصوری کو امام ملک سے غایت درجہ عقیدت و محبت تھی، اسی بنا پر وہ بالکی مسلک کی شہ
سے ابتداء کرتے تھے۔ حالانکہ اس زمانہ میں کسی ایک مذہب کی پابندی کا دستور رائج نہ تھا۔

لیکن۔۔۔۔۔ بھی مصروفی مانگی مسک کی کلاس ابتداء کے باوجود چار ساتھی میں امام ملک سے اختلاف رکھتے تھے، انہیں
میں نہ کا جداگانہ مسئلہ تھا،

۱۔ صبح کے وقت قنوت نہیں ہے۔

۲۔ شاید یہ اس بین و قسم کے ساتھ ایک گواہ؟ اثبات حق کے لئے ناکافی ہے دعویٰ کو اپنا حق ثابت کرنے کے لئے دوم گواہ یا ایک اور دو غرضیں پیش کرنا لازمی ہے۔

۳۔ شرم اور ہجرت کے ذرائع و شقائق کی صورت میں حکمین کو صلح کرانے کا حق نہیں۔

۴۔ زمین کے کرایہ کا مسئلہ۔

مذکورہ ۱۰ ہاں چاروں مسکنوں میں وہ لیث بن سعد کے مسلک کے قائل تھے۔

معمود کی شکل و ہیئت کے اعتبار سے اپنے بیچ امام مالک سے حدود و مشابہت رکھتے تھے۔ وہی سرخ و سپید رنگ، ہلات جیسا کہ یہی بدن کشتہ و پیشانی، بڑی آنکھیں، اونچی ناک، گھنی اور بڑی ڈاڑھی تھی۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی - قلمبرائے میں۔

وہ وضع لباسِ رشتہ و بر خاست و ہنیت
وضع قطع، اٹھنے بیٹھنے کے طریقے، ظاہر کا شکل و صورت

ظاہری نیز خبیثہ حضرت امام مالک ہی نمودند اور اتباع میں امام مالک کی جڑ بہت تصویر کرتے۔

مورخ ابن عدنان اوسا بن فرعون مالکی بھی اس کی تصدیق کرتے ہیں۔

وكان قد أخذ في نفسه هيئة ومقدرة
وعاين في شكل وصورت اورنشت برخواستين

حیۃ مہاک شہ

انہو نے ان کو علم کے ساتھ عمل کی سچی توفیق عطا کی تھی۔ نہایت متقی اور پرہیزگار تھے۔ ابن بشکوال

حافظ ابن عبد الجبر لکھتے ہیں کہ

دکان : قیام جامع یوم الجمعة مراحلاً مستعماً ہے

۱۰۰ جزایستان المحدثین من ۵۶ ترمین الماک ص ۵۶ سکه انتشار ابن عبد البر ص ۶۰ جزایستان المحدثین ص ۱۲۳ ابن خلدون

ج ۳ ص ۱۶۴ والديناج المذنب ص ۱۵۱ تهذيب التهذيب ج ۱۱ ص ۳۰۴ شذ الانقياد ص ۶۰

وفات

۲۲۔ جب ۱۳۳۷ھ کو علم و فضل کا یہ نیر تاباں غروب ہو گیا، جس نے اپنی ضیاء گستری سے نصف صدی سے بھی نامد
اور صد تک اندس کو منور رکھا۔ اس وقت ان کا عمر ۸۲ سال کی تھی۔ ان کی قبر قرطہ کے قبرستان بنی عامر میں
زیارت گاہ بنائی جا رہی ہے۔

موطا نسخہ مصمودی کی
خصوصیات
شیخ یحییٰ مصمودی کا سب سے بڑا کارنامہ امام مالک کی موطا کی سعادت و حفاظت ہے جس نے ہامشہ۔
انہیں تاریخ علم و فن میں حیات جاوداں عطا کی ہے۔

امام مالک سے یوں تو سینکڑوں لوگوں نے موطا کا سماع کیا لیکن ان سب نے امام صاحب کی مرویات کو محفوظ نہیں
کیا صرف تلامذہ نے اپنی روایت کے مطابق موطا کو صحیح کیا، جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔

یحییٰ بن یحییٰ مصمودی، عبد اللہ بن وہب، ابن القاسم، عبد اللہ بن مسلمہ، یحییٰ بن عیسیٰ، یحییٰ بن بکر، سعید بن
عفیر، ابو مصعب زہری، مصعب بن عبد اللہ زہری، سلیمان بن برد، ابو حذافہ السہمی، سدید بن سعید، امام محمد بن حسن
صن شیبانی، یحییٰ بن یحییٰ المہمبی، عبد اللہ بن یوسف دمشقی، خثعم بن مبارک

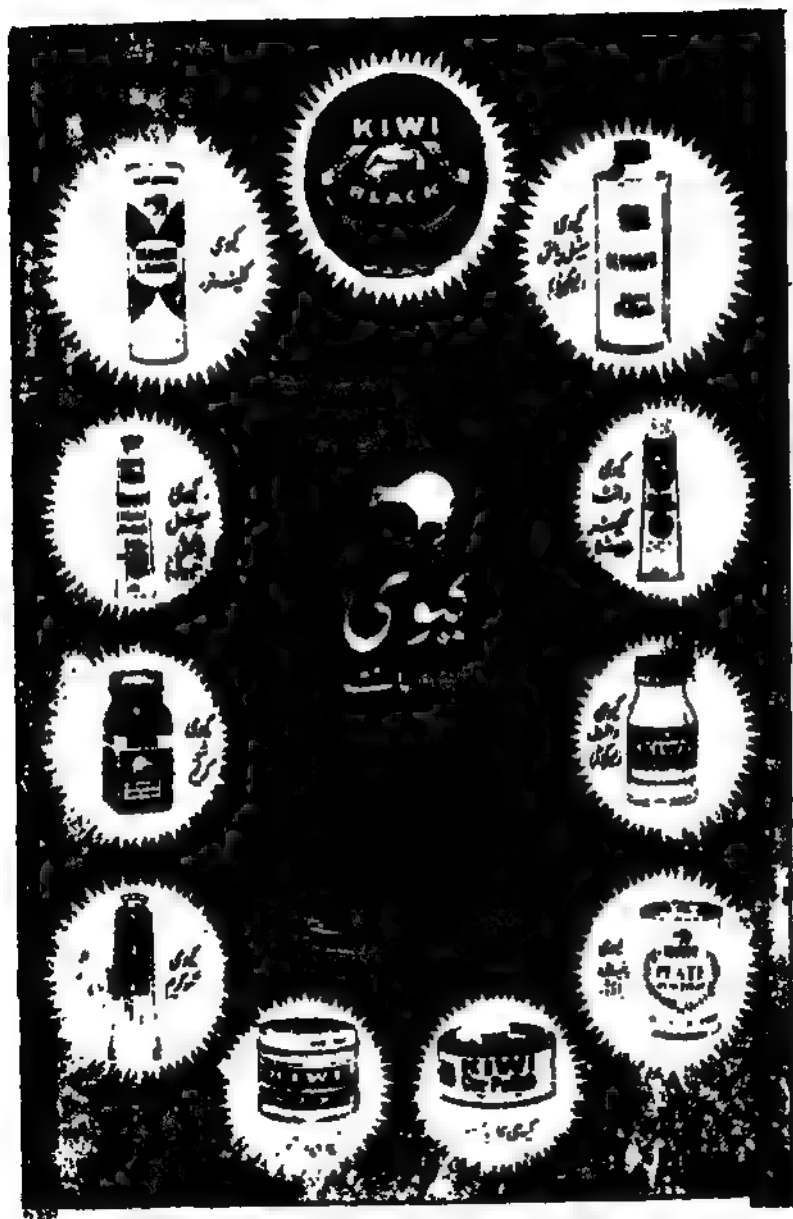
موطا کے ۱۹ نسخوں میں مشہور اور متداول صرف دو نسخے ہیں، ایک مصمودی کا دوسرا امام محمد کا۔ لیکن ان دونوں میں بھی نسخہ
مسمودی کو زیادہ شہرت اور مقبولیت نصیب ہوئی۔ حتیٰ کہ آج ساری دنیا میں موطا کا اطلاق نسخہ مصمودی ہی پر ہوتا ہے،

اس نسخہ کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ وہ امام مالک کی وفات کے وقت زیر مباحث تھا، کیونکہ جیسا اوپر مذکور ہوا، یحییٰ
مسمودی نے اس کا سماع امام مالک سے ۵۱ سال کیا جس سال ان کی رحلت ہوئی، اس طرح وہ موطا کے دیگر تمام نسخوں میں آخری نسخہ
پاتا ہے اور ظاہر ہے آخری سماع کو مزعقہ نہ دیا جائے گا۔

دوسری نمایاں خصوصیت اس کی یہ ہے کہ یہ بہت سے ایسے فرقہ وارانہ مسائل پر مشتمل ہے جو کہ باب میں مذکور روایت کے مطابق
ہیں۔ ان خصوصیات کے باوجود یحییٰ مسمودی کی روایات میں اور امام زیادہ ہیں، اس لئے وہ کتب ستہ میں جگہ نہ پاسکیں گے۔

بعض تحقیق موطا امام محمد کو نسخہ مصمودی پر کئی وجوہ سے توفیق دیتے ہیں، لیکن اس سلسلہ میں محدث ناہد الکریری کی یہ رائے
جبری ہی معتدل اور نہایت حقیقت پر مبنی معلوم ہوتی ہے کہ دونوں نسخے اپنی جداگانہ خصوصیات میں باہم دیگر توفیق رکھتے ہیں، وہ
مقطعات ہیں۔

”اس دور میں موطا کی مشہور ترین روایت اہل سفر کے میں امام محمد بن حسن کی مدایت ہے اور
اہل مغرب میں یحییٰ المہمبی کی پہلی روایت کا استیانہ یہ ہے کہ اس میں اہل عراق نے موطا میں مدونہ
جن احادیث اہل حجاز کو لیا ہے اور جن کو دوسرے دلائل کی بناء پر جو امام محمد اپنی موطا میں
لانے میں نہیں لیا ہے، ان کا بیان ہے، اور یہ چیز ان لوگوں کے لئے نہایت مفید ہے جو
اہل مدینہ اور اہل عراق کے اجتہادی مسائل اور فریقین کے دلائل کا باہم موازنہ کرنا چاہتے
ہیں اور دوسری روایت موطا کی تمام روایتوں میں اس حیثیت سے ممتاز ہے کہ وہ تین ہزار کے
قریب امام مالک کے ان اجتہادی مسائل پر مشتمل ہے جن کا تحقق فقہ کے مختلف الجاہ سے ہو (بقیہ صفحہ ۳۲ پر)



جنابِ نلاواحدی کے خطوط سید اوصا علی دہلوی (بی۔ اے) کے نام

سید اوصاف علی صاحب، جنابِ نلاواحدی کے بھائی کے نواسے ہیں،
وہ میری درخواست پر نلاواحد صاحب کو ہونے کے بہت سے خطوط لکھ کر آئے
تھے، میں نے ان میں سے چند خط چن لئے، جو قارئینِ مہربان کے مطالعہ
کے لئے درج کئے جاتے ہیں۔ (م۔ ق)

(۱)

نظامِ الشیخ، نارا تھنا فیم آباد کراچی ۳۳

دارِ مجاہدوں انشائی ۱۳۸۴ھ ۸ اکتوبر ۱۹۶۷ء

عزیزم: علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ عرف عام میں جنہیں بڑا آدمی کہا جاتا ہے، وہ حقیقتاً بڑے آدمی نہیں ہوتے،
بڑے دولت مند، بڑے ذی علم، بڑے سیاست دان، بڑے تدبیر و غیرہ وغیرہ ہوتے ہیں۔ بڑا آدمی وہ ہے جسے اللہ
بڑا تسلیم کرے۔ اللہ نے اس کا معیار بنا دیا ہے کہ میں کرمِ عرف اسے سمجھتا ہوں جو مستحق ہے۔ جتنا جرتقی ہو گا اتنا وہ
مکرم درمستاز اللہ بنے انسان ہو گا۔ متقی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی سے بنا جاتا ہے۔
مضمون کے لئے سفارش لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ مضمون اپنی سفارش خود کی کرتے ہیں۔

دعا گو واحدی

(۲)

۱۰ اکتوبر ۱۹۶۷ء (۲۵ شعبان ۱۳۸۴ھ)

بسم اللہ

عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ:
ادباً کو شل انبیا۔ اگر کسی نے لکھا ہے تو میرے نزدیک اچھا نہیں کیا۔ اللہ معاف فرمائے۔ ادبیار کی انتہا انبیاء کی

ابتدا نہیں ہے انبیاء سے غیر نبی کو کوئی نسبت ہی نہیں دی جاسکتی۔ صحابہ کے علاوہ اوروں کے لئے رضی اللہ عنہ
لکھنا صحیح میں سمجھتا ہوں کہ غلط بات ہے۔ علیہ الرحمہ یا رحمۃ اللہ علیہ لکھنا چاہیے۔ اپنے والدین کو میرا
سلام کہو۔ دعا گو داعی

(۳)

بسم اللہ
عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مولانا محمد علی کی سب سے بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ واقعی اللہ
کے پستار تھے۔ انہوں نے بہت سا گاندھی کا ایسا ساتھ دیا کہ گاندھی کی کامیابی اور ہندوستان کی آزادی میں
ان سے زیادہ کسی کو لگاتہ نہیں ہے۔ مولانا محمد غوثی سا تھو دیتے تو آزادی کے حصول میں سسلاؤں کی گاندھی جی
کو مدد ملتی اور آزادی کچھ دیر سے اور ٹکی رہتی۔ لیکن غیر مولانا محمد علی نے جب دیکھا کہ ہندوؤں، نون پر غلبہ رکھنا
چاہتے ہیں تو گاندھی جی سے بھی علیحدگی اختیار کر لی اور ہندوؤں میں بوائز قائم کیا تھا اسے بھی قسریان کر دیا
اور پاکستان کی بنیاد ڈال دی۔ مولانا محمد علی گاندھی جی کو نہ چھوڑتے تو پاکستان بننا۔ مشکل تھا۔
غیر طلب داعی

(۴)

بسم اللہ
عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ گاندھی جی اپنی قوم کی بھلائی چاہتے تھے تو یہ کوئی عیب
کی بات نہیں تھی۔ ایسے لیڈر بھی کہاں ہیں جو اپنی قوم کی بھلائی چاہتے ہوں۔ سید محمد علی شرفائے ہندوں میں سے تھے
مولانا محمد علی کے زمانہ مہمد دکی منبر کا کہنے والے آئے تھے۔ مہمد د کے اجڑیں درنگی تو پاپس چلے گئے مولوی محمد ظلم
شہر کو مولانا محمد علی نے ایڈیٹری کے لئے بلایا تھا۔ وہ بھی مہمد د کے نکلنے کا انتظار نہیں کر سکے۔ یہ دونوں حضرات
قیام دہلی کے زمانے میں میرے دن خواجہ صاحب سے ملنے اکثر آیا کرتے تھے۔ میری پہلی شادی میں شریک تھے۔ سید۔
محمد ظلم علی نے بہت تھوڑا لکھا ہے مگر جتنا لکھا ہے وہ جواب لکھا ہے۔
خواجہ صاحب اور۔۔۔ دار صاحب کی لڑائی کا قصہ، چڑا میں خواجہ صاحب کی سوانح لکری میں لکھ چکا ہوں۔
اپنے والدین کو میرا سلام کہو۔ دعا گو داعی

(۵)

بسم اللہ
عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔
تم نے ایمینٹ حرکت ظلم کا مفہوم بہت اچھی طرح بیان کیا ہے۔
اللہ کی مخلوق سے محبت کرنا اللہ ہی سے محبت کرنا ہے۔ محبت کے معنی ہیں اللہ کی ہدایت کے مطابق مخلوق کے ساتھ
برتاؤ برتنا۔ محبت سب کے ساتھ یکساں نہیں کی جاتی۔ مال باپ کے ساتھ محبت اور قسم کی ہوتی ہے میری کے ساتھ
نہ قسم کی۔ اولاد کے ساتھ اور قسم کی، نامتناہیوں کے ساتھ اور قسم کی وغیرہ وغیرہ۔

(۶)

بسم اللہ

(۱۵ رجبیہ ثانیہ، ۱۳۸۷ھ، ۱۸ نومبر ۱۹۶۷ء)

عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

میں نے تمہارے مضامین پڑھ لئے ہیں اللہ ان پر اظہار سائے بھی کر دیا۔

میرے لئے عمر نور کا غلے کی دعا کبھی مت مانگنا۔ مجھے تو حرنے کے بعد کی وہ زندگی مطلوب ہے جس کا مومنوں سے وعدہ کیا گیا ہے۔ وہ زندگی مطلوب کیا، ہر وقت اس زندگی کا منتظر ہوں اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ موجودہ زندگی سے سیرا ہوں اور موجودہ زندگی کا ناقصی کرتا ہوں۔ موجودہ زندگی کو بھی نعمت سمجھنا ہوں۔ لیکن عمر نور حضرت لور کا حصہ ہے۔

دعا گو واحدی

اپنے والدین کو میرا سلام پہو

(۷)

بسم اللہ

(۱۵ اپریل ۱۹۶۸ء، ۱۳۸۸ھ)

عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

نثر خواجہ حسن نظامی علیہ الرحمہ کی ایک خصوصیت تہ ہے جس کی میں بیرونی کرتا ہوں، یعنی سادگی۔ دوسری خصوصیت ان کی دواہانہ الفاظ پر ملازی تھی۔ مثلاً قہرہ پہونچ کر فرعون موسیٰ کی لاش دیکھتے ہیں تو اس سے خطاب فرماتے ہیں۔ "اللہ! چل، بسک کا ایک ایک جام پیتی۔۔۔۔۔" اسی کو نثر کی شاعری کہا جاتا ہے اس لیے نثر کی شاعری ہے، میں جسے خواجہ صاحب پر ختم سمجھتا ہوں۔ مراد حضرت مرنانی سے میری پہلی ملاقات ہوئی تو نثر کا شاعر خواجہ صاحب کو سب سے پہلے انہوں نے کہا تھا۔ ملاقات کا حال ہاتھ میں چھپ چکا ہے ادم تعجب کر گئے، ویسے خواجہ صاحب شعر و شاعری سے بالکل بیگانہ تھے۔ ان کا تشریف دیکھ میں شعر نہیں سمجھتا تھا، میں نے انہوں نے تنبیہ کی مناجات کے عنوان سے ایک نظم حفظ جانند مری سے لکھا کرش کج کی تھی اس کے آخر میں کچھ شعر خود بھی بڑھاتے ہیں۔ جن کا کوئی سرسیر نہیں ہے۔ نثر خواجہ صاحب کو بس اکبر اللہ آبادی کے دو چار یاد آتے، وہ بھی کچھ نہیں پڑھتے تھے۔

دعا گو واحدی

(۸)

بسم اللہ

(۱۱ فروری ۱۳۸۷ھ، ۱۱ فروری ۱۹۶۸ء)

عزیزم! علیکم السلام

تم نہانی بھی کہتے۔ جتنے حواد میں بھی اکثر لکھتے ہو کہ میں اپنا انسانہ یعنی اپنی سوانحی کھس کر دوں۔ آج میں سردار ویران سنگھ صاحب منٹو کی کتاب "نقابِ غلو خوش" پڑھ رہا تھا۔ پڑھتے پڑھتے خیال آیا کہ میری زندگی میں سوانح ہی کہاں جو سوانح زندگی کی تمہیں کی جائے۔ میری زندگی تو بالکل یکس لہر بغیر پڑھاؤ اللہ کاد کے گزری ہے نیا دہ سے نیا دہ اسے چند ادوار decades میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ۱۸۸۸ء سے ۱۸۹۶ء یا

۱۸۹۷ء تک دلی سے باہر والد ماجد کے ساتھ لڑائی کے جنگوں میں وقت گزرا۔ دلی میں تعلیم ہائی سکول میں مکمل ہوئی۔
 تعلیم پائی۔ ۱۸۹۷ء تا ۱۸۹۹ء میں مجھے والدہ ماجدہ سمیت دلی پہنچایا گیا۔ پانچویں جماعت سے اسکول میں داخل ہونے
 لاہور گرام بنا۔ گھر پر دو سال کے اندر والدہ ماجدہ کی لاگت سے ختم کی۔ ۱۹۰۲ء میں آٹھویں جماعت یعنی مڈل کا امتحان
 دینے بیٹھا۔ ۱۹۰۲ء تک مڈل کا امتحان پنجاب یونیورسٹی لیتی تھی۔ والدہ ماجدہ کا خیال تھا کہ مڈل دلی میں پس کرانچنگ
 انٹرنیشنل رجبے بعد میں میٹرک کھنے لگے تھے، انادہ دلی اسکول میں، والدہ۔ اسے علی گڑھ کا چاہا۔ پھر بیرسٹری کچھ
 انگلستان روانہ کر دیں گے۔ ۳۱ دسمبر ۱۹۰۱ء کو والدہ ماجدہ رحلت فرما گئے۔ اس میں کہیں کی کتابوں سے زیادہ مولانا حسین
 آزاد، مولانا الطاف حسین حالی وغیرہ حضرات کی کتابوں کی طبع ترجمہ ہو گیا۔ تاہم ۱۹۰۷ء سے پہلے بیرسٹری کا ثابت کمرہ
 نہیں چھڑتا تھا۔ یہ دو دور ۵۵۵۹۵۵ ہوتے۔ ایک ۱۵۵۵ سے ۹۶۷۷ تک، دوسرا ۹۶۷۷ سے ۹۷۷۷ تک۔ ۱۹۰۷ء
 تیسرا والدہ ۱۹۰۷ء سے ۱۹۳۲ء تک کا تھا۔ ۱۹۰۷ء سے پہلے ایل۔ ایل۔ بی کے داخلے میں تو بی۔ اے کی شرط تھی۔ بیرسٹری
 کے داخلے میں بھی بی۔ اے کی شرط لگ گئی۔ میں انٹرنس ہی پاس نہ کر سکا، بی۔ اے کیا کرتا۔ دوسرے طبیعت آزادانہ حالی
 وغیرہ کی کتابوں میں نکتے لگی کر کرس کی کتابوں سے اُچٹ گئی۔ لکھنے کا چسکا پڑ گیا۔ ماہنامہ زبان دلی (سہ روزہ
 وکیل، نرسنگ، ہفت نامہ وطن (لاہور)، روزنامہ پیسہ (انڈیا)، لاہور) میں آٹا سیدھا لکھ کر بیسٹری شروع کیا
 جو لکھا، وہ چھپا۔ اس سے عرصہ بڑھا۔ اور خواجہ حسن نظامی مل گئے۔ انہوں نے بیرسٹری کی پٹری کا لائسنس دیا
 اور مصافحت کی پٹری پر ڈال دیا۔ ۱۹۰۹ء میں خواجہ صاحب کی شرکت میں ماہنامہ نظامہ المشائخ نکالا۔ اس وقت میری
 عمر اکیس سال تھی۔ اور خواجہ صاحب کی عمر اکیس سال۔ خواجہ صاحب کی ۱۹۰۹ء کی پیدائش اور میری ۱۸۸۵ء
 مطابق، اسی ۱۸۸۵ء عیسوی کی پیدائش۔ خواجہ صاحب مضامین نویسی میں بھی مجھ سے آٹھ نوپرس سبیر تھے۔ آٹھ نو
 بیس میں خواجہ صاحب نے وہ مقام حاصل کر لیا تھا جو مجھے تیس سال کی مضامین نویسی کے بعد بھی حاصل نہیں
 ہے۔ خواجہ صاحب آفتاب کی طرح چمکتے دے تھے۔ ان کی شاعری نے مجھے بھی روشنی بخشی۔ نظامہ المشائخ خوب
 چلا۔ ۱۹۱۳ء میں حکیم اہل خانہ نے مجھ سے ہفت نامہ طبیعت جاری کرایا۔ اور خواجہ صاحب نے نظامہ المشائخ کا
 مجھ کو تنہا لکھ دیا۔ ایڈیٹر بنا دیا اور خود بھٹیا اہل خانہ کے ہفت نامہ توحید کی ایڈیٹری کرنے میرٹھ چھ گئے۔
 ۱۹۱۰ء سے ۱۹۳۳ء تک کے دور کا میرا کوئی کانسامہ ہے تو فقط یہ کہ خواجہ صاحب مولانا محمد علی، مولانا ابراہیم
 اور مولانا حفصہ علی خان کے شریک مفہوم ہونا چاہتے تھے میں نے انہیں مشغول دیا کہ آپ کا میدان سیاست نہیں ہے
 تصنیف و تالیف ہے اور مولانا شاذانگیری سے کہا کہ صرف مجھ زندگی لکھ کر گوشہ گشائی میں کیوں جا چکے ہو ہر دو
 ان سے متعدد کتابیں تصنیف کرائیں انسان کی تعمیر و ترقی پر مبنی اور مولانا عارف ہوسو کو ہفت نامہ انقلاب
 کی ایڈیٹری سپرد کر کے سیاست کے جوہر دکھانے کا راستہ کھولا۔ باقی اس دور کا خلاہ جس اس قلم ہے کہ سب سے
 سربراہ سوریہ اُٹھا، نماز پڑھی، چار پانچ میل کی ہوائی کی ادھر پھر سونے کے وقت تک بیل کی طرح کام میں جتا
 رہا۔ ہفت ناموں پر ہفت نامے، ماہناموں پر ماہنامے اس دور میں میری زندگی بھر کی شاعری ہوتے خود لکھنے کی فرصت
 نہ رہی دوسروں کا لکھا دیکھنا اور انتظام و انصرام کرنے میں صبح سے شام ہو جاتی تھی۔ اس دور کی اپنی ہمدردیوں
 کے نام یاد ہیں۔ ایک جا صاحب نامہ، دوسری بزم فرید۔ بزم فرید حضرت بابا فرید الدین گنج شکر کے ملفوظات

”راحت الطلوب“ مرتبہ حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء کا ترجمہ ہے۔ جاما سب نامہ بھی ترجمہ تھا۔ تیسری مجلس میں اس میں خواجہ حسن نظامی کی چند جملوں کے تاثرات ہیں۔ جو حق مضامین واحدی۔ میرے اُس وقت ملک کے مضامین کا مجموعہ۔

۱۹۰۷ء سے ۱۹۳۳ء تک کا دورہ کاروباری اعتبار سے نہایت کامیاب دور تھا۔ ۱۹۳۷ء سے ۱۹۴۱ء تک میں دلی پینسپل کیٹی کا مسلسل ممبر رہا۔ اس نئی مصروفیت نے کاروبار تباہ کر دیا، صحت کو ۱۹۴۰ء میں ماسٹن انسری قہوں کرنی پڑی۔ وہ اگرچہ بطور ملازم نہیں دی گئی تھی۔ پینسپل کیٹی کی ممبری کرنے اور کاروبار جاری رکھنے کی کچھ اجازت تھی، لیکن بہر حال خدمت تھی۔ ۱۹۳۳ء سے ۱۹۴۱ء تک کے دور کو چوتھا دور سمجھو۔ ۱۹۴۰ء سے تا دمِ آخر کراچی میں رہوں۔ یہ پانچواں دور ہے اس دور میں لکھنے اور پڑھنے پاپڑھنے اور لکھنے کے سوا اور کوئی مشغلہ نہیں ہے اسے میں حاصل زندگی بہت چوں۔ بس وہ میں نے حیات سرور کائنات کے تین حصے لکھے، میرے زمانے کی دلی لکھی سوانح عمری خواجہ حسن نظامی لکھی ”تاثرات“ کے عنوان سے بارہ تیرہ سو چوتھے بڑے مضمون لکھ ڈالے۔ یکم جولائی ۱۹۶۹ء کو ”میرا افسانہ“ لکھنا شروع کیا تھا۔ ۷۵ یا ۷۵ صفحے میرے افسانے کے ٹاپ پر چکے تھے، ۱۲ فروری ۱۹۶۵ء کو دلی لکھ دیا تھا کہ باتیں جانب خارج کرنا۔ باقی دست و پاڑو اور باتیں ٹانگ کی گویا موت آگئی۔ دن نئے آواز دی کہ اللہ رسولی کا ذکر کرنے کی بجائے اپنا افسانہ کیا لکھ بیٹھا تھا۔ یہ تیری عمر اور یہ ڈیٹنگیں۔ خیراب دانتیں دست و پاڑو اور دانتیں ٹانگ کا غضبیت جان، اور تقسیم کا بھی استعمال کرتا رہا۔ میرے پاس اب نہ تیسرے دور کی کوئی کتاب ہے اور نہ پانچویں دور کی۔

آج بھی جب کہ موت کا ہر آن منتظر ہوں زندگی کا حال حسبِ بن ہے۔ علی الصباح جاگ جانا اور نماز اور پہن تھی دستیقی جہیں تھی اُسے فارغ ہو کر سونے کے وقت تک لکھنا پڑھنا۔ موت کے انتظار کے ساتھ لکھنا پڑھنے کی لہری اسٹاک اللہ کا بڑا انعام ہے۔

غیر تو تہیں بتا دیا تھا کہ سوانح عمری لکھنے کے لئے واقعات ایسے ہونے چاہئے تھے۔ جیسے سردار دیمان سنگھ مضمون کر پیش آئے۔ میری زندگی میں سے تو خالی نہیں رہی مگر سرگزشت افسانوں میری زندگی میں منظور ہیں۔ سادہ باتوں کو جتنا چاہوں بڑھا کر دے سکتا ہوں۔ میرے افسانے کے ۷۵ یا ۷۵ ٹاپ شدہ صفحے میں نے دوسروں کے ذکر سے بھر دئے ہیں بقول میرے ۷۵ دیکھیے صاحب کے تیسرے افسانے میں بہت سے آدمی لگے لیکن آپ نہیں ملے؟ طوفانی کرنے کو تو میں نے اس خط میں کو گنتا طوفانی کر دیا۔

آخر میں اتنا افسانہ سن کر ادھر وہ میں باندھ لو کہ لوگوں کے ساتھ بھلائیوں کی ہوں یا نہ کی ہوں جھوٹی کرنے کا جذبہ ہمیشہ دکھا، بڑا ہی کرنے کے جذبہ سے ہمیشہ پاک دماغ کے ڈھول تو ہمارا سنہرتے ہی ہیں، مجھ سے میرے گرد و پیش کے آدمی محبت کرتے تھے۔ میرے دوست، میرے پڑوسی، میرے بھٹے والے۔ دوست ایسے ملے کہ ایسے دوست اللہ سب کو دے دشمن میری کوئی نہیں ہوا۔ تھہرے لئے اتنی ہی سبب کافی ہے۔

میری روش نامناسب تھی تو اللہ مجھے معاف فرمائے اور مناسب تھی تو اللہ کا کام تھا۔
جو کچھ کہہ رہا، ہوا کہ میرے اُس کے اور جو ہو گا اُس کے کم سے ہو گا

از ۱۔ ڈاکٹر محمد سیاض
ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی (تہران)

دیارِ سعدی میں

راتم اطراف ان چند طالب علموں میں سے ایک ہے جو ۱۹۶۵ء کے اواخر میں ایرانی حکومت کے وظیفہ پر ناری زبان و ادب کے ریسرچ اسکالر کی حیثیت سے تہران گئے تھے۔ وہاں تحقیق و تدقیق کے ساتھ ساتھ صبح و شام کی کلاسوں میں باقاعدہ تدریس بھی کی جاتی رہی ہے، تعطیلات کے دوران ہم اس حسین اور تاریخی ملک کے مختلف شہروں میں سیر و تفریح کرنے ادا کیا۔ کئی مقامات کو دیکھنے کی فرصت کو نسبت جانتے تھے اس وسیع و وسیع ملک کے سارے شہروں کے بارے میں اپنے تاثرات قلمبند کرنا تو مشکل ہے البتہ یہاں کچھ دیر کر لی جاتی ہیں۔

میرے سالہ قیام کے دوران کا تھادہ ترقی تہران ہی میں گزرا۔ وہی تہران جسے اقبالی ملک شرق کا جیو انا نا چاہتے تھے نہ
تہران جو کہ نام شرق کا جیو انا
شاید کرۂ ارض کی تعبیر بدل جائے

ایک دیار کی فرصت شرق اور شمالی ایران دیکھا یعنی زابل، مہمد، بابل، آمل، ساہلوس، درشت اور فردین کے معروف اور
دنا ویز تہران ایک دوسری فرصت میں چند دن ہمدان کا قیام کیا۔ یہی یہاں حاجی ڈاکٹر محمد صدیق خاں صاحب کے ساتھ اس غرض
سے بھی آیا تھا کہ اپنے تحقیقی مقالہ کی خاطر حضرت میر سید علی ہمدانی (۱۲۸۶-۱۳۵۷) کے بارے میں کچھ مقامی روایات اور معلومات
جمع کر سکوں۔ اس ضمن میں، خاصی کامیاب رہی، دو مزید فرصتوں میں قم، کاشان، اصفہان اور شیراز وغیرہ جانا ہوا میں وہاں
سے ان شہروں کے ناقابل فراموش واقعات لے کر آیا ہوں۔

اصفہان اور شیراز کا علمی سفر میں نے گزشتہ سال اکتوبر کے آخری اور نومبر کے پہلے پہنچے تھے میں کیا۔ حاجی سید حسین بھٹو صاحب
میرے رفیق سفر تھے۔ ہم تہران سے سید سے شیراز پہنچے راستے میں موسم خاصہ سرد و معلوم ہوا تھا اور خیال تھا کہ شیراز میں جب نہ
اندھیرے ہو نہیں گئے تو بہت سردی کا سامنا ہو گا۔ لیکن ایسا نہ ہوا۔ صبح کے ۱۰ بجے اندھیرے ہی ہوا مگر نقصانے شیراز میں ایک خاص
احتمال اور طرأت کا عالم محسوس ہوا میں نے بے اختیار اپنے ساتھی کو سجد کی اور حافظہ کے یہ دو شعر سناے

باد صبح و خاک و شیراز آشتی است
نوشا شیراز و وضع بی تلاشش
ہرگز در وہی گرفت، آرام نیست
خداوندانگسداد از زوالتش

شیراز و ادبیات ناران کا مرکز و محور ہے۔ ہر گز شیراز کی حقیقت کی بنا پہ مجھے اس شہر کے عجیب و غریب حکیم بخت ابد بونے افس

آئی — اور فارسی ادبیات کے تمام شیعہ یمن کو آئی ہے، علامہ اقبال نے بھی اپنی "نہال" اسی شہر کے منسوب کی ہے۔

تم گل ز خضیاں بخت کشید
دل از حکیم جہاد و نواز شیراز است

نجیب ایمان کے سب سے شہر خوبصورت ہیں مگر گلیں گلیں وہ اور سیدھی سیدھی و خم شکل ہے کہیں نظر آتا ہے یہی وجہ ہے
پڑیوں کے حادثے نہ جوئے کے بلکہ ہیں ان شہروں میں شیراز کی رونق اسی سبب سے نہادہ دلکش اور روح پرور ہے،
حق نے سچ فرمایا ہے کہ گلہ را بسہ بازندہ شہر عاشقان
سب شہر میں انسانی محبت اور مناظر کا صدقہ سن دینا عجیب ہے۔

نعیم خطہ شیراز و حبستان بہشتی
نہرودیدہ گلے گن کہ مورینی و عین دا (سعدی)
کہے چاہے حافظ نے شیراز کو اصفہان پر ترجیح دی: "یہاں شیرازی کی اداؤں پر سر قند و بغداد کو شہر کہا جاتا
و قابلِ ملامت نہیں ہے اس لئے کہ دل کے باغوں میں جہاد و نواز شیراز کا

اگر چہ زندہ۔ وہ آب حیات است
و شیراز ما از اصفہان بہ
اگر آں ترک شیرازی بہت آرد دل مارا
نخل چند و لیش چشم سمرقند و بغداد
شیراز و آب زنی و آن باد خوش نسیم
عیش ممکن کہ خال رخ ہفت کشد است
"خال رخ ہفت کشد" گل و گلزار کی ایک وادی ہے سبزہ و گل میں اداوار و اقسام کے اٹار۔ گل ہے مدغوش اخلاق
درہمان نواز ہیں۔ ناز کی اصطلاح میں "غریب" (سفر) ناز بھی ہیں

بہشتی شیراز آئی و فیض روح القدس
یہی از مردم صاحب کمالش (حافظ)
چرا کا بان شیراز حق کی نہاد
نعیم کہ رحمت بریں خاک باد (سعدی)
ایمان میں مروج کھانے کا معراج نہیں ہے ہر مروج کھاتے ہیں تو وہ بھی "سعدی" کے طوطی یہ مروج تندرست نہیں
رہی۔ مگر شیراز میں جہاں کہیں بھی ہر مروج کھاتی وہ ہماری مروجوں کی مانند ہے حد نہ تھی ایک دن ایک "گلارن" (پریچ)
ہ بات کی کہ یہ مروج کہاں سے لاتے ہو؟ "میرے" تھے ہیں پاکستانی جان کر مذاق کیا، کہا۔ مروج شیراز کی ہے مگر اس کا بیج
بہشتی ہندوستان سے لایا تھا۔ مزید بات حجت سے معلوم ہوا کہ میرا صاحب "ہرستان" کی اس حکایت سے آگاہ ہے،
اس میں سعدی نے اپنے سفر ہند کے عجائب و غرائب بیان کئے ہیں۔ خاصہ و طبعی کی باتیں معلوم ہوتی ہیں اس لئے کہ سعدی نے
یہاں سے ان کی مروج کا ذکر کیا ہے

گل آہ و سعدی سر ہرستان
بشتر و طفل بہند و ستار

شیراز میں سعدی و حافظ کے خرابات کے علاوہ کچھ معروف افسانوی مقامات ہیں، محلات، باغات، تاریخی عریض
شاہ ہزار کا مزار وغیرہ۔ دوسرے اکابر کے خزانوں کی وہ شہرت نہیں ہے۔ بہر حال پتہ چلتا ہے کہ بیچ روز یہیں باغی، علامہ
آی اور علامہ دہانی کہاں مرنے ہیں؟ حافظ کے عظیم پیشرو خواجہ ربیعانی وفات ۵۳۵ ہجری، کافرا و دوزخ شہر کے پاس
راتی ہے مگر پوچھنے اور دریافت کرنے ہی سے اس کا پتہ چلتا ہے۔

بہا یہ کہ سعدی و حافظ کی شہرت نے دوسرے اکابر کی نامی کے چوانے دم کر دئے ہیں

جراون ایک لاپہ دوسرے کی ہستی ہے

چلتے پھرتے بیشتر انہیں کی یاد تازہ ہوتی رہتی ہے۔ ایک ایک بڑی طرح بھی کے نام پر ہے۔ پھر کتنی گلیاں کوپے اور دکانیں ہیں۔ نام "گستان" اور "بوستان" یا خانقہ کے جس محبوب، حافظ پر لکھے گئے ہیں۔ خطا مصلیٰ اور رکن آباد وغیرہ پر ایسا بھی دوسرے اکثر سماج کی مانند اکابر و اعیان کے جیسے جاگہ موجود ہیں مگر شیراز۔ اس کے مستثنیٰ ہے وہاں دوازہ کے قریب بیرون ایک جہت ہے اور وہ سعدی کا ہے اس شہر سے تقریباً ۱۵ میل دور "اصفہان" شیراز شاہراہ پر مشرق "نعت جمشید" کے گنڈوات موجود ہیں۔ یہ مقام اب بھی ایران کے قدیم باجروت بادشاہوں کی قوت و شکوہ کا مظہر ہے شیرازی "پہلوی یونیورسٹی" کا شہداء ابوالعظیم ایٹیا کی اچھی دس گاہوں میں ہونے لگا ہے۔ چند ماہ قبل کے جوان ڈاکٹروں نے قلب انسانی کے پرند کا کایا ب قریب کر کے یونیورسٹی کو اور بھی معروف کر دیا ہے۔ اس دس گاہ کا خیال انگریزی ہے، قریب روم کے سماج و خصوصاً عرب سماج کے، طبیب کی ایک کثیر تعداد یہاں نہ تعلیم ہے۔ شہنشاہ ایران نے یونیورسٹی کو ایک مثالی دس گاہ بنانے میں خاقی دہلوی نے رچا ہے۔ اس یونیورسٹی کے پہلو میں نامزد شاہ خراب حافظ شیراز قرار ہے۔

حافظ رونات ۱۹۰۶ء ہجری، کا جدید مزار تقریباً تیس سال پہلے بنا ہے مزار وسیع و فراخ اور دیدہ زیب ہے! گرد کی دوسری قبروں کی بنا پر عجیب تنگی کا احساس ہوتا ہے ایک گوشے میں جدید کی کر کے ناصر الدین شاہ قاجار کے فیرقام شیرازی رونات ۱۳۱۱ء نے زندگی میں ہی اپنا مزار بنوایا تھا۔ وہاں وہ انداس کے اہل خانہ دفن ہیں یہاں سے صحرا و دیہ نامزد شاہ رونات شیرازی کا مزار ہے، دوسرے گوشے پر "قائم حافظ" اور سعدی شیرازی کا اہل و عیال مدون ہیں پر سعدی شیرازی کی جگہ کی برقی کتابوں کا ایک ذخیرہ بھی موجود ہے۔

حافظ کی قبر والوں کے وسط میں کھلی جگہ واقع ہے۔ قبر والوں کے احاطے میں جو تھوڑے بہت اشعار مرقوم ہیں ان کے کی روشنائی و محرم ہو چکی ہے۔ جس جگہ حافظ کا مزار واقع ہے "خاک مصلیٰ" یا "مختف طور پر صرف" مصلیٰ کہتے ہیں اسے تنویری دہلوی "گنا آباد" ہے جہاں حافظ کے جہد میں ہجرتی ہر مینی رودخسانہ تھا۔ اب بھی اس شہر کے آثار و مہر و نمونہ ابانی ہی ہے جو بارش کے زمانے میں بڑھ جاتا ہے، یہی وہ مقام ہے جہاں خواجہ حافظ خوش گزرائی کرنے کا سے شغل فرماتے اور وہاں کی "گلشت" (تفریح) ہے یہاں مند ہونے کو جنت کی زندگی پر ترجیح دیتے تھے

بدھ ساتی سے باقی کہ وہ جنت خواجہ یا منت
گنا آب رکن آباد و گلشت مصلیٰ را

اب یہ سامان علامتہ "حافظیہ" کہلاتا ہے یہاں سے گندنے والی سڑک بھی "خیابان حافظ" (AFIZ ROAD) کہلاتی ہے۔ یہاں سے کافی آگے چلنے کے بعد بلند مقام آتا ہے جیسے "سعدیہ" کہتے ہیں۔ یہاں ایلان کا سب سے بڑا شاعر ادیب سعدی خراب ہے، سعدی یہاں وحفظ و ارشاد کی صفیں گرم کیا کرتے تھے۔ ایک خانقاہ بھی تھی جس کے آثار باقی انداس کے نیچے چھپے گا خوب صورت غالب بنایا گیا ہے۔

"سعدیہ" شیراز کے شہر کا آخری حصہ ہے اور ایک اچھی خاصی تفسیر گاہ ہے۔ سعدی (رونات ۱۹۰۵ء ہجری) کا حافظ کے مزار کے تفسیر یا سرلوہاں بعد تعمیر ہوا، سعدی کی شخصیت کے پیش نظر نہایت خوش نما، وسیع اور جاذب نظر بنایا

نظری، حکیم عمر خیام، اور قطار نیشاپوری، بابا طاهر مروی، ہمدانی اور حکیم ابو علی سینا کے تراویح کی بھی یہی حالت
 تراویح کی عمارت اور اس کا احاطہ انواع و اقسام کے پھولوں اور چلدار و دختر سے بھرا ہوا ہے و درود و ہی پر
 ثبت ہے ۛ

زخاک سعدی شیراز برائے عشق آید ہزار سال پس از مرگ گردش بر آید
 دروازے سے داخل ہو کر گشتاں و برستاں سے گزرتا ہے اس کے بعد هزار کا دلاں ہے اور آخر میں وہ کمرہ جہاں
 کی پرستہ قبر ہے، ۱۱۱۱ کے ایک جانب چھوٹا سا کتاب خانہ ہے اور کتاب خانہ والے کمرے کی ایک دیوار پر شہید شیلونسی
 بہ اصل میں یہاں شہیدہ کی قبر تھی جو بعد کے بچے لکھی۔ مرثیہ لوح حزار نمایاں ہے۔ آئیے اس شہیدہ کو زندہ کیا جائے۔
 شہیدہ شیرازی (۱۲۴۴-۱۳۰۵ ہجری قمری) کا نام محمد تقی اور لقب شیخ الملک تھا: اسے سعدی سے بے پناہ عقیدہ
 شہیدہ کی وصیت کے مطابق اسے یہاں دفن کیا گیا ہے۔ شہیدہ بابینا تعداد مدت برس کا تھا کہ چمپک کے روض میں بہت ہوا اور
 باقی رہی، مثنوی کا حکم خدا داد تھا غزل اور قصیدے اچھے کہے ہیں۔ خاص کر قصیدے کا استاد مانا جاتا ہے اشعار کے نثر نے
 اربیت پیش کیے ہمارے ہیں شعرستان عرب نے ۱۴۳۰ میں اس وقت کہے جب بڑھاپے میں اس کے لڑکا پیدا ہوا ہے۔

ہم خواب من و دوش برایم پسری زاد نور بھری، بہر چمن بہ بھری زاد
 ایسا کہ دیوان من باغچہ ی گشت ناز باغچہ سرودی شد و ناز سرودی زاد
 از گریہ اور شب ہر شب دوش غنیمت پیداست ز شہیدہ کہ شہیدہ سری زاد
 نہ ہر کہ بزیاد پسری در غم فخر است یعنی پسری اور زاد کہ از دے ہنر زاد
 ان اشعار میں لفظ "دوش" غلط ہے۔ ہمارے ہاں یہ لفظ "گذشتہ" کے معنی میں استعمال ہوتا ہے گویا ان میں "گذشتہ" یا
 ۱۳۵۲ م کے معنی میں۔ وہاں - اشوب و روش - کہنے کا رواج ہے مگر ہمارے یہاں "اروند و روش" یا "دوش" کہتے ہیں۔

ایران کے نامور محقق استاد ڈاکٹر علی اصغر حکمت نے اپنی وفات کے دوران حافظہ اور سعدی کے تراویح خوانے ہیں۔ معاصر
 ادبی ایک خاص بات نظم و نثر کا وہ انتخاب ہے جو مصنف کے تصانیف سے انتخاب کر کے صحر حزار اور دیواروں پر درج
 خط میں مرقوم کیا گیا ہے ۱

سعدی کی قبر والے کمرے سے باہر ۲۲ اشعار اس قصیدے میں سے انتخاب کیے گئے ہیں جو شیخ نے امیر انکیا نوکیلی
 ماندہ کی خاطر لکھا ہے چند اشعار ملاحظہ ہوں ۛ

بسی صورت بگر دیدارست عالم	ذبی صورت بگر دو عاقبت ہم
حملات ماسرا ہی دیگر انداز	کہ دنیا ما اسما نیست محکم
بسیم دزد نکونامی بدست آد	منہ بریم کہ برگیرندش از ہم
وفا داری مجھے از دہر خوشنوار	محالست انجمن در کام ارقم
حلاش باد ملک و پادشا ہی	کہ پیشش در گوند در قاذم

بلکہ وہ کے ہاں بھی ۲۴ اشعار نقش کئے گئے ہیں ان موعظانہ و حکمانہ اشعار میں سے چند ملاحظہ ہوں ۛ

خوش است عمر، دیدنا کہ جاودانی نیست
ہر مہابت عیاں را باستماع بیان
کدام پاؤں بہاری دزیدہ و آفاق
دلایے رفیق و دایں کار و اسرارے مہند
طریق حق رو و درہر گاہ کہ خواہی باشی
نگاہ دار زبان تا بدوزخت نہ برد
زہیں ہر تیغ بلاغت گرفتہ ۱۷ سہدی

پس اعتماد بریں ہیج روز فانی نیست
کہ بے وفائی دور فلک نہانی نیست
کہ باز در عقبش نکبت غزالی نیست
کہ خازن ساقی آئین کاغذی نیست
کہ کچھ خلوت صاحب دلال مکانی نیست
کہ از زہاں جتر اندہاں نیانی نیست
سپاس دار کہ جز فیض آسمانی نیست

اب اُس کسبے کا انداز فی منطقہ دیکھئے جس میں بزرگوار سہدی کی قبر موجود ہے، مگر وہ خاصہ وسیع ہے کسبے کے وسط پر
قبر ہے، قبر پر قرآنی آیات کے علاوہ شمر کی بھی ہوتی تھیں اور نقبت آل رسول بھی نقش ہے۔ سہدی شافعی مسلک پر
تھے۔ اور نقبت کے اشعار بھی اس نقش کے آئینہ دار ہیں ان میں کے چند اشعار۔

کریم السبایا، جمیس اشیم
امام رسل پیشوائے سبیل
شفیع الوری، خواجہ بوٹ و نشر
شفیع، مطاع، نبی، کریم
نماند ہر عصیاں کسے در گرد

نبی البرایا، شفیع، الامم
امین خدا، ہبیل، جبرئیل
امام الہدی، احمد دیوان عشر
قسیم، جمیس، نسیم و نسیم
کہ دار و چنیں سیدی پیشرو

کس ماچہ زور و ذہرہ کہ وصف علی کند
مردیکہ در مصاف نہ پیش بستہ بود
دیباچہ مروت و سلطان معرفت

جبار در مناقب او گفتہ "ہل اتی"
تا پیش دشمنان نہ ہر پشت در غزا
شکر کش فتوت و سردار اقتدار

خدا یا حق بنی فاطمہ
اگر دھرم روکنی، دہ قہل

کہ بر قول ایمان کم خاتمہ
مناد و دایان آل رسول

وہ دور دوری کے قبر کے دست راست پر ہدایہ سہدی میں ہے انیس اشعار والی غزل مرقوم ہے اس معروف غزل کے جذبات
نقل کئے جاتے ہیں۔

اے صوفی سرگردان در بند نکرنامی
نہایت بچہ کار آیت گرماندہ و گاہی
بیچارہ تو بنقتد، ہم صالح و ہم طالح
کام ہمہ دنیا را بر ہیج منہ سہدی
گر عاقل و ہشیاری و ذول جزا واری

تادمو نیاشای، زمین در دنیا مای
کفرت چہ زہاں دار و گرنیک سرانجای
دساندہ تقدیر نہ ہم عارف و ہم عای
چوں بادگری باید پرواخت بن کای
تا آدمیت نواشد، ورنہ کم از انعامی

اس غزل کی نیچے - گلستان - لاندال میں ہے ایک مختصر حکایت سنوئی و سنوئی کی گئی ہے۔

”یاد دارم کہ در ایام طفولیت متعبد بودی (راخ)۔ یہ ”گلستان“ کے دوسرے باب کی ساتویں حکایت ہے۔ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ شیخ بچپن میں عابد و زاہد، اور شب زندہ دار تھے۔ ایک ماں وہ اپنے والد کے ساتھ عبادت و ریاضت، شب بیداری اور تلاوت قرآن مجید میں مصروف تھے۔ قریب ہی کئی لوگ خوب ترے کی گہری نیند سوس رہے تھے۔ شیخ نے والد صاحب سے کہا، یہ لوگ کتنے غافل ہیں۔ غفلت نے ان پر معنوی مرگ طاری کر رکھی ہے اور کسی کو ذکر الہی کی اہمیت کا پاس نہیں ہے والد نے جواب میں کہا، لوگوں کی غفلت کرنے کے بجائے اگر تم بھی سو جانا تو میری شاخیت اور دوستی غفلت سے بھی بدتر ہے۔“

نہ بید رہی بازویشدن را کہ وارو پر دہ پندار در پیش
گرت چشم خدایمینی بہ نشند نہ یعنی بیچ کس عاجز تر از خویش

فری باتیں طرف یہ شعر لکھا ہوا ہے۔

اگر مراد ہائی مدد کنی شاید کہ آفرین خدا بر دہان سعدی باد

پھر نیچے ”گلستان“ میں سے چھ شعر مدح کئے گئے ہیں، آغاز اس بیت سے ہے۔

الائے کہ بر خاک مانگندی کہ بر استخوانش نرودید گئی

عربی اور فارسی تصانیف کے دوسرے متفرق اشعار بھی سنوئی نہیں دوسری سمت ”طبقات سعدی“ میں سے ایک عارفانہ اور مشکمانہ غزل رقم کی گئی ہے۔

ہر جہاں خرم از آنم کہ جہاں خرم از اوست ہر جہاں خرم برہم عالم کہ ”ہم عالم از اوست“
ہر فینیت گمراہے دوست دم عیسیٰ صبح نادل مردہ مگر زندہ گئی کایں دم از اوست
نہ فلک راست مسلم نہ فلک راحل آنچہ است دوسر سوید الے بنی آدم از اوست
ہر عبادت ختم نہ ہر کشت ہستی است ہمارا دت بہرم مدد کہ حاصل ہم از اوست
رخسہ خویشم اگر بہ نشود، بہ باشد فلک آئی زخم کہ ہر غلطہ مرا ہم از اوست
خسہ و شادی ہر عادت ہر تفاوت دارد ساتھ بادہ بدہ کیس شادی و ہم از اوست
پلوشا ہر دگرانی بر مایگان است کہ برین مدہم راپشت عبادت ہم از اوست
سعدیا اگر بگندہ سپین فنا، خانہ غم دل نری دار کہ بنیاد بقا سکم از اوست

شیراز سے واپسی پر ہم نے چند دن اصفہان میں قیام کیا بڑا با عظمت اور تاریخی شہر ہے۔ مختصر یہاں ہر گھر کو چھ میں کوئی نہ کوئی تاریخی مقام اور تاریخی یاد گار موجود ہے۔ صفوی دور حکومت کی پیریں بڑی عمدگی سے محفوظ کی گئی ہیں یہاں سب کچھ دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ اس شہر کو ”نصف جہان“ کیوں کہا جاتا رہا ہے؟ چہل ستون، مسجد شیخ لطف اللہ، مسجد شاہ عباس کبیر، پل خواجو، عجائب گھر اور مزار جناب پر محراب مذکور کا گمان ہوتا ہے۔ ہسپتال کے لئے شاہ طہماسپ صفوی کی زیارت اور نادر شاہ کے مسجد دہلی کی قسطنطنیہ اور دیگر گراماں آنگھوں کے سامنے آ جاتا ہے۔ ”منار حیات“ ساتویں صدی ہجری (تیسری صدی عیسوی) کی عمارت ہے۔ عمارت کی محبت پر دو مینار ہیں۔ ایک مینار کو حاکم دینے سے ساری عمارت بھی ہلنے لگتی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عمارت یہ گری وہ گری۔

اصفہان کی ایک تازہ عمارت مرزا محمد علی صاحب تبریزی کا مزار ہے۔ آج سے چالیس سال پہلے تک صرف بد
نامہ بچوں میں ذکر ملتا تھا کہ صاحب کا مزار اصفہان میں ہے۔ ایران کے نامور معاصر محقق اور فاضل، استاد جلال الدین بہ
اصفہانی سنا کی کوششوں سے مزار کا پتہ چلا اور وہ تعمیر بھی ہو گیا۔ انہوں نے چالیس سال قبل ایک باغبان کی مدد سے
صاحب کی لوح کو ڈھونڈ نکالا، اصفہانیان با صفا اور عیسائی آثار قدیمہ کے مشترک سرمایہ سے یہ شاندار عمارت، در
وسیع احاطہ و باغ تین سال میں تیار ہوا ہے اسٹار و ہائی سٹار کا ایک قصبہ لوح مزید پرکندہ ہے مزید سنگ مرمر اور مرمر کاب یا
ہے اور تعمیر با سات لاکھ تومان اس کی تعمیر پر خرچ ہوئے ہیں۔ صاحب کی تاریخ وفات ۱۰۸۱ سے ۱۰۸۷ ہجری تک رسوں
درمیان مختلف فیہ رہی ہے۔ آخری تحقیق یہ ہے کہ صاحب کی وفات ۱۰۸۷ء میں ہوئی۔

صاحب، تبریزی ہو یا اصفہانی، سبک ہندی کے شعرا کا گل سرسبد ہے۔ استاد امیری فیروز کوئی نے شاعر کو متعارف
کرا نہ کا لارنامہ انجام دیا ہے۔ اصفہانیوں نے صاحب کی بوقت وداع کی، اُس پر وہ مبارک باد کے سنتے ہیں اس شہر کی
قابل ذکر باتیں ہیں مگر دیار سعدی، شیراز کے احترام میں فی الحال اسی پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔

(صلۃ کا بقیہ)

امیدہ دونوں رعایتیں دنیا کے کتب خانوں میں مشرق و غربا نہایت کثرت سے موجود ہیں۔۔۔

تاہم ————— آج نوحہ امام مالک کے نام سے جو کتاب بالخصوص ہندوستان میں مروج ہے وہ
بن یحییٰ مصری ہی کی روایت کردہ ہے اور اسی کی شرحیں لد قاتی، ابن عبدالبر، سیوطی اور شاہ ولی اللہ وغیرہم نے لکھی ہیں
یہ چیز ————— بحالہ خدا اس کی مقبولیت، شہرت اور استناد کی مدحشن دلیل ہے۔

سیارہ خالہ زنبیر

فاصلہ موسم بہار ————— لود ————— یوم جمہوریہ کے ساتھ ساتھ

————— آ رہا ہے —————

۲۳

ماچ

انما از صفحات ۹۶ سو

در حصول میں یہ غفلت ملامت

مائیل تا دور و نفیس

پاشک کے غفلت میں غفلت

حمیت قسم علی، سفید کاغذ ۱۷۲

قسم ہم نیر پرنٹ ۹۱

خرید جڑی ۵۰ پیسے تک

منتقل فرمایا، دل سے غفلت قیمت

(ملاحظہ خرچ جڑی)

دارج کے اندر خریداری قبول کرنے

کھلنے نئے اصحاب بھی اس رعایت سے

فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

چند ۱۷۔ فضیلت نمبر خرب جڑی

۱۹۵۴ء

الاستاذ مسجد رمضان
ترجمہ ۱۔ مولانا عبد القیوم اصلاحی

نشانِ راہ

(۲)

نظامِ حکومت

حکومت کے ضوابط کی تعیین کرتے ہوئے اسلام تین اوصاف سے ممتاز ہے۔

۱۔ کتاب و سنت نے حکومت کی کوئی مخصوص شکل متعین نہیں کی ہے ہاں انہوں نے ایسے اصول بیان کر دیے ہیں جو صورتِ خواہ کچھ ہو لیکن حکومت کا مزاج متعین کر دیتے ہیں۔ صورت کی تعیین کا معاملہ ہر زمانہ کے حالات و معارف کی ترقی کے ساتھ تغیر و تبدل با مشندوں کی تعداد میں اضافہ، ملک اسلامی کے محیطہ اقتدار کی وسعت، وسائل و ذرائع کی فراوانی اور اظہار رائے وغیرہ پر مبنی رہا جاتا ہے۔

خلافتِ راشدہ کے لئے حاکم کے انتخاب میں کتنے مختلف طریقے اختیار کئے گئے، سفید بنی ساعدہ کی کانفرنس جو حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے لئے بلائی گئی تھی، ایک ایسی شکل پیش کرتی ہے جو اس صورت سے بالکل مختلف تھی جو حضرت عمرؓ کے انتخاب کے لئے اختیار کی گئی تھی اس طرح یہ دونوں شکلیں قطعی مختلف تھیں اس شکل سے جو انتخاب خلیفہ کے لئے پھر شخصوں کی نامزدگی کی صورت میں سامنے آئی۔

جن لوگوں کو دستوری قانون اور دنیا میں نظامِ ہائے حکومت کی تاریخ کا تجربہ ہے وہ جانتے ہیں کہ وہ بلن ترین حکمت کیا ہے جو نظامِ اسلامی کی مذکورہ بالا جے مثال قرآن کے اندر نظر آتی ہے۔

۲۔ اسلام جس کا حامل اسلامی معاشرہ ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ سماج زندگی کے تمام گوشوں پر اللہ تعالیٰ کی بالادستی تسلیم کرے۔ "ان الحكم الا لله" پس جس بات کا حکم دیا گیا ہو اور جسے رسولؐ نے پہنچایا ہو وہ واجب الاملاکت ہے اس میں کسی طرح کا کوئی اختلاف نہ ہو گا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قانون کے نفاذ کی ذمہ داری ساری مسلمان جماعت کی گردن پر رکھی ہے، تنہا کسی ایک فرد یا خاندان یا گروہ یا رسائی پر نہیں رکھی ہے۔ قرآن میں شریعہ خطاب دو صیغوں کے درمیان گھومتا ہے اس کے لئے تیسرا لفظ کوئی صیغہ نہیں ہے "یا ایہا النبی" اور "یا ایہا الذین امنوا" آنحضرتؐ نے اللہ کا مکمل پیغام پہنچا دیا ہے اللہ نے اسکی گواہی بھی دی: "ان یومر اکلت لحم دینکم وانتم علیکم فمیت ورفیت لکم الاسلام دیناً"۔

۳۔ اسلام کے نظامِ حکومت کو بہر حال "مشورائیت" کا منظر ہونا چاہئے (م۔ ق)

جلس شوریٰ جسے امت منتخب کرتی ہے امام کی نگران ہوتی ہے۔ وہ اس کے تعمیری کام پر کڑی نگاہ رکھتی ہے اور امت کے تمام مصالح کو حسب تقاضائے تشریع و تائین کے مضبوط کرتا ہے۔ جو کتاب و سنت سے متعارض نہ ہوں۔ اس کے فیصلے ارکان کی اکثریت سے صادر ہوں گے۔

اس شورائے بنیاد کے ساتھ امت کے مشورے اور بیعت سے اسلام حکومت میں امر اور منتخب ہوں گے۔

حاشیہ ص ۲۲ کا بیقہ۔

ضرورت کے لئے وفاداری اور کوائف عالم سے باخبر ہونا ضروری ہے، نظریں اس سے عقد کی اصطلاح اس کی دلیں ہے یہاں کچھ دیر یہ خیالات بھی ہیں۔ مثلاً یہ کہ منتخب ارکان میں، تقویٰ، دینی معرفت اور عالمی امور سے واقفیت ہونی چاہئے نیز ایک سپریم کورٹ مجلس شوریٰ کا انتخاب کرے۔ یہ سپریم کورٹ تمام شرعی اختلافات کا قطعی فیصلہ دے گی اور کتاب و سنت سے تصادم ہر قانون کو رد کر دے گی۔ ہم یہاں اسے دہندوں اور امیدواروں میں صرف ایک شرط دیکھنا چاہتے ہیں اور وہ یہ کہ دونوں میں پاکیزگی اور تقویٰ کی صفت ہانی جائے جس کا ادنیٰ ترین معیار یہ ہے کہ وہ کھلی ہوئی معصیت میں مبتلا نہ ہوں اور نہ حلالی اعتبار سے جے کر دار ہوں۔ مانے دہندوں کا یہاں تک تعلق ہے۔ ان کا ووٹ دراصل ایک طرح کی گواہی ہے جو ان روایت کے سلسلہ میں گواہی سے زیادہ واضح اور اہم ہے۔ قرآن کہتا ہے۔ ”اگر کوئی فاسق کوئی جبرے کرے تو اس کی تحقیق کرو“ اور جہاں تک مجلس شوریٰ کی رکنیت کا سوال ہے تو اس رکنیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ اسلامی پیغام کا امین ہو گا، جس پیغام سے تعلق نہایت مختصر جملہ میں آنحضرتؐ نے فرمایا ہے۔ ”اہل بیت اقامت و کلام الاحیاء فی میں مکالمہ اخلاقی کی تکمیل کے لئے بھیجا گیا ہوں۔“

سورۃ آل عمران ص ۱۰۲ ”الذین والوا دینا الاسلام“ میں ایک جگہ رقمطراز ہیں۔

”اسلام جب حکومت کے بعض اہل کورسلاؤں کے ساتھ مخصوص کرتا ہے مثلاً حکومت کا اصلی ترین مجدد تو اس لئے کہ اسلام اپنے اصول اور فلسفہ میں ایک نظام ہوتا ہے اور حکومت کا سربراہ اس نظام کا نگران اور اس کی تنبیذ کا ذمہ دار ہوتا ہے پھر یہ نگرانی کیونکہ ان لوگوں کو سنبھالنا چاہئے جو حکومت کے نظام اور قوانین پر ایمان نہیں رکھتے۔ اسلام کا موقف یہاں وہی اشتراکیت حکومت کی سربراہی کے سلسلہ میں اختیار کرتی ہے۔ جہاں غیر کیرلسٹوں کو حکومت کی سربراہی کا حق نہیں دیا جاتا۔ حکومت کے چرٹے یا ڈسٹ کے اہل پر بھی انہی کیرلسٹوں کو رکھا جاتا ہے جو اشتراکی نظام پر پختہ ایمان رکھتے ہیں۔ اسی طرح کافر کیرلسٹوں کے مقابلہ میں سربراہ دار اختیار کرتے ہیں، جو کسی کیرلسٹ کو اپنی مملکت کا سربراہ منتخب نہیں کرتے بلکہ یہ تو کیرلسٹوں کے لئے عام وظائف میں بھی کوئی حصہ نہیں دیتے انہیں جگاتے ہیں اور ان کے لئے مدداتیں قائم کرتے ہیں، قید خانوں میں بند کر دیتے ہیں اور ان پر الزام و اقامت کے ظلم و ستم کی مشق کرتے ہیں، اسلام اس حد تک نہیں پہنچتا بلکہ وہ اس کی اجازت بھی نہیں دیتا، تاریخ ایسا ہی کے مختلف جہتوں میں یہود و نصاریٰ، مال، و فاجر اور صحت کے حکمرانوں میں وزیر رکھے گئے ہیں۔ لاطینی حکومت مانے امریکہ کے مقابلہ میں اسلام کا موقف حق سے زیادہ قریب تر ہے، لاطینی امریکہ میں ایک کیتھولک اور شمالی حکومتوں میں ایکسپوٹیشنسٹ ہی حکومت کا سربراہ بنایا جاسکتا (بقیہ صفحہ ۲۳)

ادب امام کا انتخاب مکمل ہو جائے تو امت پر اس کی بیعت واجب ہو جاتی ہے اور ممکن ہے اس سلسلہ میں نمائندہ مجلس کی بیعت ہی کافی ہو سکے۔ اس بیعت کی بنیاد آنحضرتؐ کا وہ قول ہے جو عبداللہ بن عمرؓ کے بین سے مسلم نے نقل کیا ہے: ”جو کوئی امام کی گردن میں کوئی بیعت نہ کرے تو جاہلیت کا امت مرا“۔ بیعت ایک طرح کا عہد ہے جو امام کے ساتھ تشریف لے کر جہنم، قیامت و انصاف اور امت کے عام مصالح اور اس کی نگرانی کے لئے باندھا جاتا ہے۔ یہ امت کا عہد ہے کہ وہ معصیت الہی کے علاوہ باتیں سمجھ و طاقت کا مقابلہ نہ کرے گی۔ اس کی بنیاد آنحضرتؐ کا وہ قول ہے جس کے راوی فقہین ہیں: ”مسلمان شخص پر سبوح و رحیم ہے، خواہ پسند ہو یا نا پسند ہو، البتہ جب معصیت کا حکم دیا جائے تو سبوح و رحیم نہیں ہے“۔

امام خدا کے آگے امامت کے سامنے جو عہدہ ہو گا۔ اس کی مسئولیت اصل شریعت کی ایک فرع ہے جیسا کہ ہم مذکور کر چکے ہیں۔ اس سلسلے میں آنحضرتؐ کا قول ہے: ”ہر شخص داعی ہے۔ اور اپنی رعیت کا جوابدہ ہے۔“ امام داعی ہے اور اپنی رعیت کا جوابدہ ہے۔ اس کی مسئولیت مجلس شریعت کے سامنے اس کے عام تصرفات اور تعینات اور سے متعلق ہوگی جس کے لئے وہ امامت کے کاموں سر باہمی کے منتخب کرتی ہے۔ اس سلسلے میں آنحضرتؐ کا قول ہے: ”جو کسی جماعت کا آدمی کسی عہدے کے لئے منتخب کرے اور اس کے وہ نفسی ہو جو اس سے اللہ کی نظر میں مقبول ہو تو اس نے اللہ، رسول اور مسلمانوں کے حق میں نیابت کی“ (حاکم) باقی رہے ان شخصی حالات اور اس سلسلے میں اس کے حقوق و اختیارات تو وہ امت کے باقی تمام افراد کے نفس ہونگے ان سے وہ ممتاز نہ ہوگا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۹)

ہے اور آج تک حکومتائے متحدہ امریکہ کے منصب صدارت پر سوائے ہر دستکشوں کے اور کوئی نہیں آیا یا جو دیکھ کھیتورک اور پیر و عیسائی مذہب کے دو فریق ہیں۔

۱۔ فقہانے بہت سی شرطیں امام کے اندر رکھی ہیں زیادہ تر یہ شرطیں اجتہاد ہی ہیں جس میں عام مصلحت اور امام کی اہم ترین ذمہ داری کا اعتبار کیا گیا ہے اس میں شک نہیں کہ اکثر شرطیں اجتہاد ہی کے تحت جملہ میں افضلیت، عزیمت و احتیاط، عدل اور سب انظر کی ہیں جو امام کے لئے اس کی اہم ترین ذمہ داریوں کے سنبھالنے میں معاون ہوتی ہیں، یہ ذمہ داریاں ایک ایسے پیغام سے تعلق ہوتی ہیں جو کچھ مقصد و احکام، ایک خاص فلسفہ اور وسیع زمین کا حامل ہوتا ہے جو چاہے ان میں سے بعض باتیں وہ ہیں جو ہرگز میں سیاست و مذہب کی محتاج ہوتی ہیں۔ باہمی ہمہ پہن فلسفہ آتا ہے کہ ان صفات کے اندر افضلیت کے لئے ترجیح اور نمائندگی اس پر پیدا مقرر کیا گیا ہے وہ اپنے مصالح اور حالات کے مطابق ایک مختصر اختیار کرتی رہی ہے اس سلسلے میں قاضی ابو یعلیٰ کا قول فقہانے غیر ثابت ہوا جو انہوں نے امت کے امیدواروں کے مقابلہ میں امت کو صرف کے سلسلے میں پیش کیا ہے: ”اگر ایک زیادہ علم ہو اور دوسرا نیا وہ بہانہ تو اسے بھنا چڑھے گا۔ اگر ضرورت بہانہ ہوگی کہ ہر شے سرحدی آتش سامان بغاوت و بغیرہ کی مشکل و پریشانی کا بہانہ کہ حق دیا جائے گا اور اگر ضرورت علم (زیادہ علم والے) کی ہو، شے نفس میں سکون ہو اور اہل بدعت و اہل اقل کا طلب ہو یا علم زیادہ معتد بہ ہوگا۔ وہ شرط جن کی تعیین کا اختیار اسے حاصل ہے وہی شرط میں ہو کتاب و سنت میں عرصت کے ساتھ موجود ہیں۔ مثلاً یہ کہ امام مسلمان ہو۔“ وادی الامور منکھ: مرد ہو، ”من یفیلح قومہ ولوا امرہم احسن“ لا محمد و بنی، ائمہ تہذیبی، شافعیہ، ”نعموز دامن امامۃ العبادین“ ابو داؤد باقی ہریرہ، صحیح السیرت ہو، کیونکہ وہ امت کی سربراہی اس راہ پر لگا جسے آنحضرتؐ نے تعیین فرمایا ہے۔“ انما بیعت لا تمہد کام الاموال“ اساس کا وہی ترین معیار وہی ہے جس کا ہم نے مجلس شریعت کے امیدواروں کے بالمقابل ذکر کیا ہے۔

(سلسلہ ۱۰ کا حاشیہ صفحہ ۳۹)
(سلسلہ ۱۱ کا حاشیہ صفحہ ۳۹)

خلفائے راشدین نے خلافت کے شروع میں یہ نیچ اختیار کیا اسامت کو دعوت دی کہ ان کا عاصبہ کسے، چنانچہ حضرت ابو بکر نے خلافت کی ابتدا میں سسر دیا۔ اگرچہ حق پر پانا تو میری مدد کرنا اور اگر باطل پر دیکھنا تو مجھے دست گردانا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ جو کوئی میرے بعد کوئی کھائے تو اسے شلیک کر دے۔ (رضی اللہ عنہما)

بلکہ انھوں نے اس بنیاد کی عدم موجودگی کو ساری امت کے لئے خطرہ تصور فرماتے تھے۔ چنانچہ مراجعت کے ساتھ آپ کا قول روبرو ہے۔ جب دیکھو کہ میری امت کسی ظالم کو ظالم کہنے سے ڈرتی ہے تو ایسی امت کو اطمینان کہ دو۔ زمین کا شکم اس کے لئے اس کی پشت سے بہتر ہو گا۔ اسلام اس طرح ہر اس نظام سے برک ہے جو اس بنیاد کے علاوہ کسی اور بنیاد پر استوار ہوتا ہو۔

ہمارے پیش نظر کتاب و سنت کے ہر عنصر موجود ہیں ان میں امت کو کہیں اس بات سے روکا نہیں گیا ہے کہ وہ اپنا حاکم ایک متعین مدت کے لئے منتخب کرے یا اسے معزول کر دے۔ یہ دونوں باتیں امت کی مانے پر موقوف ہیں۔ مصلحتوں کا جیسا تقاضا ہو گا اس کے مطابق وہ پرزادہ میں کوئی ماہ متعین کرے گی۔ مقصد صرف یہ ہو گا کہ ہر حال پر اخلاق کے قواعد پر عدل و انصاف کی یہ معلوم کرنے کے لئے شریعت ہی مرجع ہے۔

۳۔ عدالتی نظام ۱۔ ایک مستقل اور آزاد نظام ہے اور صرف کتاب و سنت اور مجلس شریعت کے فیصلوں کا پابند ہے۔ اس کے ساتھ ملک اسلامی کے تمام باشندے حاکم ہوں یا محکوم سب برابر ہونگے۔ خواہ کوئی دعوئی ہو یا کالبدی، یا احکام کی تطبیق کا مسئلہ یا عدالت و انصاف کا فیصلہ یا تنقید کا معاملہ۔ اس کی بنیاد اللہ تعالیٰ کا یہ مطلق قول "و اذا حكمت بين الناس ان تحكموا بالعدل" اور انھوں نے اس کا وہ اس وقت فرمایا تھا جب وہ چھ مخزومی عدالت پر قائم کی جانے والی حد کے سلسلہ میں سفارش کے کر آئے تھے۔ کیا تم مدعو الہی میں سے کسی حد سے متعلق کوئی سفارش کرتے ہو؟ پھر کھڑے ہو کر قسم پر فرمائی "گو، پہلے لوگ گمراہ اس لئے ہوئے کہ جب کوئی شریعت چوری کرتا تو اسے چھوڑ دیتے اور گمراہ چوری کرتا تو اس پر حد قائم کرتے اور قسم خدا کی اگر خاطر نہ بنت محمد چوری کرے تو محمد اس کا اتھ کاٹ دیں گے۔" (متفق علیہ)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰)

مطلی ہر اذیالی ہے کہ افراد امت کی بیعت زیادہ اونی ہے خواہ یہ بڑے راست امام کے لئے ہو، یا امامت کے لئے ہو یا امامت کے انتخاب کے لئے کسی مجلس نمائندگان کے لئے ہو کیونکہ یہیں ہر فرد کی شہادت یا جس کے گناہ کوئی کسی بنیاد ہے جس پر نظام حکومت قائم کیا گیا اور وہ کوئی سا قاعدہ ہے جس کے مطابق حاکم و محکوم کے لئے ہوتے ہیں۔ مسئلہ مسئلہ مشکلاتی فی صور النظام الاسلامی میں انفسیہ حکومت اسلامی کے موجد پر استناد ادا حسن انہما تمطعون ہیں۔

"حاکم اللہ کے سامنے اور لوگوں کے سامنے مجاہد ہے وہ ان کا فرزند ہے اور عہد پدار ہے۔ رسول اللہ فرماتے ہیں ہر شریعی ہے اور اپنی بیعت کا مجاہد ہے جس وقت منصب خلافت پر ابوبکرؓ نہ تشریف لائے تو فرمایا تھا۔ لوگو! میں اپنے خیال کے لئے پیش کر رہا تھا انسان کی روزی حاصل کرتا تھا اب تم سب کے لئے پیش کر رہا ہوں کہ میرے لئے بیت المال سے کچھ مقصد کرو۔ اس طرح آپ نے اجتماعی معاملات کی عمدہ ترین اور جتنی برائیاں تھیں ان کی بے بنیاد کی بنا کر دی ہے اس لئے۔ رعایا اور حاکم کے درمیان ایک طرح کی معاملت ہے جو عام مصداق کی رعایت کے لئے کی جاتی ہے اگر معاملات عمدہ ہوں تو اس کا بدلہ لے گا اور نہ اب ہر گز زور استعمال ہو گا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۱ اور دیکھو اپریل کی کتاب الامام کا نظام کی فصل کا مطالعہ کیجئے جس میں امام کو حق دیا گیا ہے کہ وہ اپنے زبدا کو منتخب کرے اور وہ طرح کی وزارت بنائے۔ وزارت ترقیاتی اور وزارت تنقیدی۔ خرقی عدالت ہے کہ عدالتی قسم کا وزارت کا عہدہ کسی ذاتی کے پر دیا جاسکتا ہے۔

۴۔ انسانی جان کی حرمت۔ زندگی میں کسی شخص کی زندگی کو یا دینی زندگی کو ہٹانے کی کوشش، مال و دولت، عزت، عقیدہ و مسلک اور ہم و مسلمان سب اس کی محفوظ ہوگی۔ خواہ اسلامی مملکت کا اصل باشندہ ہو یا غاصب۔ اگر آباد ہو گیا ہو، مسلمان ہو یا غیر مسلم، بھوکے کو کھانا کھلایا جائے، ننگے کو کپڑا پہنایا جائے، بے پناہ کو پناہ دی جائے، مریض کا علاج کیا جائے، خواہ وہ دشمن بھی تعلق کیوں نہ رکھتا ہو۔ اس سلسلہ میں دین، زبان، قومیت، وطنیت، رنگ، نسل یا پیشہ کا کوئی اعتبار ملحوظ نہ ہوگا۔ ان اگر کوئی شخص اپنی قیمت خود گرا دے اور حکومت کے خلاف کسی سازش یا ای طرح کے دیگر دلی پسیروں شلو جاسوسی و خبیثوں میں مبتلا ہو تو حسب قانون اسے سزا ملے گی۔ یہاں بھی عدل و انصاف ملحوظ ہوگا، کسی زندہ بانی یا صوبائی یا قومی شخصیت کا دخل مطلقاً نہ ہوگا اللہ تعالیٰ کہتا ہے۔

”تقیس کی قوم کی وطنی نہ انصافی کا بحریم۔ بنارس انصاف کرو کہ قوتی سے قریب قریبی بات ہے۔“

فلسفہ انسانی کا ذاتی و اخلاقی اس مدلل کا تقاضا ہے جس کے تمام لوگ منجانب اللہ جامع ہیں۔ یہی وہ مفہوم ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس جملہ قول کا ہوا کرتا۔ ”ولا تقتلوا النفس التي حرم اللہ الا بالحق“ ایسا ہی قتل آنحضرت کا ہے۔ مسلمان وہ ہے جس سے لوگ اپنے مال اور جان کے سلسلہ میں محفوظ رہیں۔

تفسیر و تفسیر کی آزادی، عبادت و اجتماع، انتخاب پیشہ اور دوسرے کام کرنے کی آزادی کی مکمل حمایت حاصل ہوگی جو تمام باشندگان ملک کے لئے یکساں ہوگی۔ ایسی ہی تقاضا بھی ہے ہر فرد کی اس سحریت کا جو اللہ کے سامنے اپنے تئیں وہ مکمل طور پر رکھتا ہے۔ کل نفس بما کسبت حسیۃ“ اور جائز نہیں ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی قید رکھی جائے ان اگر اس کا لگا دوسرے حقوق پر حسد اور ہمتا ہو دوسروں کے حقوق کی صورت کوئی ہو یا امت کے عام مصالح خطے میں آئے ہوں تو ان کے مطابق سزا کا مستحق ہوگا۔ ہر قید جیسے حاکم لوگوں پر غلامانہ طور پر لگا کر ہے گا۔ وہ عوامی زندگی کو شریعت کی روح سے دور سے ہٹانے کا بحریم ہوگا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ”وقتلوا من صابغی آدم“

۵۔ ذمی و عیال۔ وہ غیر مسلم حضرات ہیں جو اسلامی مملکت میں آباد ہوتے ہیں۔ ان کا مسلمانوں کے ساتھ باطل ایک عہد کے ذریعہ قائم ہوگا جو مقدس اور واجب المراجعات ہوتا ہے۔ عام حقوق تمدنی قوانین اور جرم و سزا کے احکام کے اندر وہ تمام مسلمانوں کے مساوی ہوتے ہیں۔ ان کے عقیدہ و مسلک اور شعائر کے احترام و قیام کا اور لحاظ کیا جائے گا۔ شخصی حالات کے اندر انہیں آزادی حاصل ہے کہ وہ اپنے مذہبی قانون کے مطابق فیصلہ کریں۔ ان اگر وہ مضامینوں کو وہ اس سلسلہ میں اسلامی فیصلہ کے پابند ہوں گے جو مسلمانوں کے مانند ان کے امور کا بھی تعلیم کیا جائے گا۔ ان کا حق ہے وہ اپنی مخصوص تہذیبوں کی حفاظت کریں، امدان کے مطابق اپنی نفسوں کی پرورش کریں۔ اسلام نے انہیں زکوٰۃ کے ٹیکس سے معاف رکھا ہے۔ ان اگر وہ خود اپنی منشا سے اس خدمت کو انجام دینا چاہیں اور وطنی دفاع و امن کے اخراجات میں ان کی شرکت ضروری بھی سمجھا رہی ہو یا کچھ ہو تو انصاف ہے لیکن ان اخراجات سے عہدیں، بچے، بوڑھے، عبادت کے لئے مخصوص ہر جانے والے اشتخاص اور نوجوان میں جانے والوں کو معاف رکھا گیا ہے۔

اہل ذمہ کے حقوق کسی فرد سے اس وقت زائل ہوں گے جبکہ اس کے خروج کا اعلان کر دیا گیا ہو یا اس کی کھلی ہوئی ہتھکڑیاں اور ظلم کا اظہار ہو چکا ہو اس سلسلہ میں عدالت کا فیصلہ قطعی ہوگا۔

اب اس کے بعد یہ حقیقت ہے کہ اسلام ہر اس التزام سے بری ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ اس کے نظام حکومت میں غیر مسلم کے ساتھ نامساوی کر دیا جاتا ہے بلکہ یہ ایک حقیقت ہے کہ تاریخ انسانیت ہی انہوں کے ساتھ اسلامی حکومت

سے زیادہ بہتر بر عدل وانصاف کسی اور حکومت کی نظیر پیش کرنے سے قاصر ہے۔ خواہ نظر باقی امور کا معاملہ ہو یا علی تنفیذ کا مسئلہ، اور اگر کوئی نسانہ ایسا گننا ہے جہاں ظلم و شقاوت کا منظر سامنے آیا ہو تو وہاں مسلمان اور غیر مسلم دونوں یکساں طور پر شکار ہوئے ہیں۔ اور غیر مسلم حضرات پر آئینیں بہت کم آئی ہیں اور تاریخ میں اس کے علاوہ کوئی اور بات بھی منہج ہو تو یہ ظالم حکمران کی غلطی تھی۔ اسلام اس سے بالکل بری ہے۔

(ب) خواہجہ سیاست

۱۱۔ اسلام نے تمام عالمی قوموں کے مابین مابطلہ انسانی کی وحدت کا اعلان کیا ہے، زمین کے کسی گوشہ میں بھی انسان وہی انسان ہی ہے۔ قرآن عراحت کے ساتھ اس وقت پیش کرتا ہے جب کہ وہ تمام لوگوں کو مخاطب کرتا ہے: "یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدۃ وخلق منھا فوجھا وبث منھما رجلاً کثیراً ونساءً"

انسانی زندگی کا مقصد ہے کہ لوگ باہم قریب ہوں اور تعارف حاصل کریں۔ ورنہ ہوں اور نہ باہم جھگڑا کریں اس بات کو تسلیم صاف انکار میں پیش کرتا ہے: "یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر واثق و جعلناکم شعوبا ونبات لنعلم انتم انکم لعلکم عند اللہ اتقوا کہ ان اللہ علیہم خیر"

اس کا مطلب یہ ہے کہ مسلمان اپنے عقیدہ سے ان کے گہرے جذبہ انسانی کی پیداوار ہے اس کا ایمان ہے کہ جغرافی حدود، سب تقسیم، شکلوں، قومیتوں اور زبانوں کا اختلاف انسان انسان کے مابین حائل نہیں ہو سکتا۔

اس عام مابطلہ کی اصلیت کی دلیل یہ ہے کہ اسلام نے جب عدل وانصاف فرض کیا ہے تو کسی ایک شخص کو مخصوص نہیں کیا ہے۔ اور نہ کسی ایک قوم کا مخاطب کیا ہے۔ حق ہر حال میں ہے خواہ مسلمان ہو یا غیر مسلم، عدل تمام لوگوں کے ساتھ ہو گا۔ دیکھئے کہ جبریل کس طرح طہر بن امیر قیہودی کو بری کرنے اور مسلمان کو مسلموں سے تبرا روکنے کے لئے آسمان سے اتارے تھے سیدہ نساء کے اندر اس سلسلہ کی آیتیں موجود ہیں۔ بنا ہمیں اسلامی حکومت اپنے علاوہ درست حکومتوں کے ساتھ تنہا یا جھگڑا کر کے زندہ نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ تعاون و مصالحت کا تبادلا کرے گی۔ نہ ظلم کرے گی اور نہ ظلم قبول کرے گی۔

۲۔ اس عام انسانی مابطلہ کے پہلو پہلو یہ بات مافی نہیں ہے کہ اسلام امت اسلامیہ کی وحدت کو ثابت رکھے مثلاً اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "انما المؤمنون اخوة" اس وحدت کا مطلب مسلمانوں کے مابین تو یہ وحدت نہیں بلکہ ایمان و نظریہ کی وحدت ہے جو بنی نوع انسان کے اندر ایک ساتھ جبر جاتی ہے انہیں حق حاصل ہے کہ وہ اپنے ایمان کے مطابق زندگی بسر کریں انسان کا فرض ہے کہ انسانی زندگی کی خدمت میں اس قدر حصہ لیں جتنا کہ ان کا ایمان خیر اور محبت فی تصور کرتا ہو۔ بغیر کسی جبر یا زبردستی کے۔ لاکھ لاکھ فی الدین" اور "ولا تعدوا ان اللہ لا یحب المعتدین"۔ جبر کوئی مقفل اور بند وحدت نہیں ہے جس کا دوا نہ کھلا ہوا ہو بلکہ اس کی دوا ہر اس شخص کے لئے کھلی ہوتی ہے جس کا سیدہ اسلامی پیغام کو قبول کرے اور محض اپنی پسند اور ارادہ سے اسے اپنی زندگی کی شاہراہ بنائے۔ اس وحدت کے لوگ عینی، حسی اور حسد احسان کے دیگر بھائیوں پر ایمان رکھتے ہیں۔ کل امن باللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسلاً، لا تفرق بین احد من رسولہ" (صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم) پس یہ ایک ایسی وحدت ہے جس کے اندر باہمی اتحاد اور دیگر آسمانی مذاہب کی قدر و منزلت کا حفر ملتا ہے۔

فانہا دنیا جب کہ وطنی، توہ اور گروہی عصبیات کا تلخ تجربہ کر چکی ہے اور ہر حکومتی ہیمنڈ پر پیدا ہونے والی شکل میں تمام ماہیں پس پر گم ہو چکی ہیں۔ ایک نئے طرز کے مابطلہ کا فرض کا احساس کر رہی ہے جو ان تمام محال سے بلند تر ہو اور صرف حق

کی حمایت کرتا ہو، خواہ وہ کہیں اور کسی کے بھی ساتھ کیوں نہ ہو مسلمان دشمن رہیں کہ اس راہ میں اپنا ہارٹ ادا کریں اور مصیبتوں خواہشات کی مصیبتوں سے اپنے آپ کو پاک کر لیں۔ اور جان لیں کہ یہ اللہ کی امانت ہے جہاں کی گروہوں میں لڑائی لگتی ہے۔ کھنڈا بھینسا کہ امتہ وسطا لشکر فو استھدا او علی الناس۔

اس شیرازہ بندی کے لئے ہم کوئی خاص شکل متعین نہیں کرتے اور نہ کسی کا حق قصہ کہتے ہیں کہ اس کی قہر بد کہے، اور کہے امت اسلامیہ کے شرعی نمائندوں پر چڑھ دیا جاتا ہے اسی وقت ممکن ہے جب امت ہر جگہ اپنی آزادی حاصل کرے اور اسے پیدا پورا اختیار حاصل ہو جائے کہ انہی لوگوں کو منتخب کرے جس کے عقیدہ و مسلک کے کچھ نمائندہ ہوں۔ اس سے پیشتر کوئی کاہل و انیک بلبہ کی مانند ثابت ہوگی جو جلدی ٹوٹ جائے گا یا پھر وہ قومی حیثیت ہوگی جو اسلام کی نمائندہ نہ ہوگی۔ یا پھر وہ مسلمانوں کے لئے ایک نیا دھرم کا ثابت ہوگی۔

۳۔ عام رابطہ الہی اور وحدت اسلامی کے پس پردہ یہ مافیہ نہ ہو گا کہ ہر اہل وطن اپنی وطنیت اور قوم اپنی قومیت کو بکڑے رہے، جب کہ یہ گنت وطن یا قوم کے لئے شرفیاء و فادائوں وغیرہ سے کشتی اور ان امور کو الہیت اور بھلائی کیلئے مسلح کرنے کا مفہوم رکھتی ہو۔ نہ یہ کہ وطنیت یا قومیت کی حدود غیر کسٹمر اور جی و باطل کی حدود قرار پا جائیں۔ اسی بنیاد پر اور اسی اپرٹ کے مطابق عرب اپنی عربیت پر قائم ہیں اور عربی وحدت کا تصور غلط ہے۔

۴۔ جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے اسلامی حکومت کے فیروہ دست ممالک سے قسطنطنیہ کی اساس صرف یہ ہے کہ عدلیہ و انصاف کے ساتھ باہمی تعاون اور مصیبتوں کا تبادلہ ہو اس لئے ہر دشمن طاقت سے اس کا تعلق محض ہونے پر گناہ ظلم کو دفع کیا جائے، اگر مصالحت نہ طریقہ اس سلسلہ میں کام لیتا ہے تو کہا "وان سخر السلسلہ فاسخ ہا" اور اگر یہ طریقہ کام نہ لے رہا ہو تو جنگ واجب ہوگی۔ جس اعتبار سے علیکم فاعتمدوا علیہ بمثل ما اعتدنی علیکم پھر اس وقت اسے اس وقت تک صلح کی اجازت نہ ہوگی جب تک ظلم نیست و نابود نہ ہو جائے۔ "وقاتلوا ہم حتی لا تكون فتنة ویكون الدين لله"۔ فان انتقموا فلا حد و ان الاصل للظالمین" یہ جیسا کہ نظر آتا ہے جی کو قائم کرنے اور ظلم کو دفع کرنے کی راہ میں ایک جنگ ہے، یہاں عرصہ و آواز اور اقتدار پسندی کا کوئی سوال نہیں اس لئے اسے جہاد فی سبیل اللہ کہا جاتا ہے۔

ہر طرح صلح کے کچھ اخلاقی قوانین ہیں اسی طرح جنگ کے اخلاقی ضابطے بھی ہیں اس سلسلہ میں خلیفہ اول حضرت ابو بکرؓ کی اس وصیت کا ذکر کر دینا کافی ہے جو آپ نے پہلے اسلامی لشکر کو کی تھی۔ یہ لشکر طبریۃ العرب سے نکل کر مدینہ کی سرکوبی کے لئے نکلا تھا "شد نہ بنانا، کسے نہ بچے، بڑھے اور عورت کو قتل نہ کرنا، کھجور کے پانچ کو لٹا یا جھٹا نہیں، پھلدار و دھنٹ کو لٹا نہیں، گوتی بکری یا اونٹ و بچہ نہ کرنا، ناں اگر کھانا ہو تو مالک بات ہے تم کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے گزرو گے جنہوں نے اپنے آپ کو حرام اشیاء (میں محسوس کر لیا ہے، ان کو چھوڑ دینا کہ یہ عبادت میں مشغول ہیں) اس وصیت کے اندر آپ کو اسلام کی وہ اپرٹ ملے گی جو ظلم و زیادتی، تخریب کاری اور خونریزی سے نصیحت کرتی ہے اور عدلیہ و انصاف و رحمت اور محترم اشیاء کی مراعات کے لئے نصیحتیں دیتی ہے۔ جب مسلمان دشمنوں سے کوئی عہد کر لیتے ہیں تو وہ اس عہد کے وفادار ہوں گے، خواہ کچھ بھی ہو "وادفوا العبد اللہ اذا عاہدتم ولا تنقضوا الیمان بعد توکیدھا،

۵۔ معرب قومیت کا لغوی معنی ہائی نسو بن گیا ہے، اس میں اس قوم کی قومیت اور وطنیت کے کوئی واسطہ نہیں رکھتا۔ (م۔ ق،

وقد جعلتم الله عليكم كفيلا، ان الله يعلم ما تفعلون۔ صلح حدیبیہ کے بعد جب ابو جندل مکہ سے بھاگ رہا آپ کی خدمت میں پہنچے تو فرمایا: ہمارے مذہب میں غداری جائز نہیں ہے۔

اگر مسلمانوں کو کسی ایسی قوم سے خیانت اور غداری کا خطرہ ہو جس سے ان کا معاہدہ ہے تو ان کے لئے جائز نہیں ہے کہ انہیں مشتبہ کئے بغیر اسے چالاکانہ پرٹوٹ پڑیں۔ واما تخافن من قوم خيانتة فانين اليهم على سواء ان الله يحب الخائنين۔ اسی طرح ان کے لئے جائز نہیں ہے کہ زمانہ معاہدہ میں کسی طرح کے ظلم کی پالیسی بنائیں اور اسے چالاکانہ دیکھیں۔ اس سے قبل امیر معاویہ امین شاہ روم کے مابین ایک معاہدہ تھا، لیکن معاویہ نے چاہا کہ ان کی سرحد کے قریب پہنچیں اور معاہدہ کی مدت ختم ہوتے ہی روم پر حملہ کر دیں لیکن اس موقع پر عمر بن خطابؓ نے اسے روک دیا اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر! غداری نہیں وفاداری کو، میں نے آنحضرتؐ کو فساداتے سنا ہے کہ اگر کسی شخص — اور کسی قوم کے مابین کوئی معاہدہ ہو مدت کے خاتمہ سے پہلے نہ گرہ کھری جائے نہ ہاندھی جائے، ان مدت ختم ہو جائے تو یہ معاہدہ توڑ دیا جائے۔ اس بات پر معاویہؓ بھی آگئے۔

جس عہد کو مسلمانوں نے اس انداز میں بنا دیا وہ عہد ہے جو مضامندی اور خوشی کے ساتھ ہاندھا گیا ہے نہ بددستی ان پر لایا گیا ہو۔ جس لئے کہ بددستی جو عہد لیا گیا ہو وہ عہد نہیں اور نہ اس کا کوئی احترام ہو گا۔

ظلم کو دفع کرنے اور اسے اسلامی کی فضا پیدا کرنے کے لئے اسلام یہ بھی چاہتا ہے کہ اس کی حکومت ایسی طاقت ور ہو جسے اللہ تعالیٰ یا خدا تعالیٰ ترنہ بنا سکے۔ واعدوا لعدو ما استطعتم من قرة ومن دباط الخين ترهبون به عدو الله۔ عدو دكم وآخري من دونهم لا تعلمونهم، الله يعلمهم۔

۵۔ بچے چار مضامین کی روشنی میں یہ بات طے ہے کہ تمام عالم اسلامی کے اندر استقلال و حریت اور اسلامی ملکوں کو آزادانہ کے ساتھ جن میں رہنے پر مسلمان فلسطین کا ہے یہ سب کا سب ایک ہی مسئلہ ہے یعنی اس ظلم کا مسئلہ ہے جسے اسلام منظور نہیں کرتا اسی طرح یہ اسلام کا تقاضا ہے جو مسلمانوں پر فرض کرتا ہے کہ وہ اپنے مظلوم بھائی سے غافل نہ رہے۔ رسول اللہؐ فرماتے ہیں: مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اس کا ظلم کرتا ہے اور نہ ظلم کے لئے اسے مجبور دیتا ہے۔

مسلمان قومہ دہم ہیں کہ اس ظلم کو دفع کرنے میں باہم تعاون کریں اور مجھ لیں اس کی راہ صرف تنظیم و مقابلہ ہے، وسیع زکی یا نفع اندازی میں ہے۔

بڑی طاقتیں جو اس ظلم کی مشق کر رہی ہیں یا اس کے لئے مدد پر چاری ہیں اسے مقابلہ ہو گا کہ وہ مسلمانوں سے اپنا ماتہ اٹھا لیں اور انہیں بتا دینا ہو گا کہ قوموں کو دباؤ۔ میں لینے اور اسلام کو دہکاتے کا زمانہ رخصت ہوا۔ ان کی سازشوں اور اندیشوں کا حال تاریخ کو بدل نہیں سکتا۔ قوموں کو آزاد کئے بغیر چارہ نہیں، خون جو بہائے گئے ہیں وہ راسگال نہ جائیں گے، اور وہ حق و زنجی نہیں چاہتا تا بددستی سے لیا جائے گا۔

ہمیں اپنے حقوق پر پورا اصرار ہے جو شکست کھانا جاتا ہی نہیں، ہم ہر غور و گھاٹی میں جود کرنے کے لئے تیار ہیں نہ تعالیٰ کی مدد پر پورا اعتماد ہے، ہر کائنات اللہ کا یہ قول دہراتے ہیں: الذین قال لھما اناس ان الناس قد جمعوا انھما فزادھما یما و قاما مومر حبنا اللہ و لھما وکیل فانقلبوا بنعمۃ من اللہ و فضل لہو یسمیسم سورۃ التبعوا رضوان اللہ واللہ و فضلہ عظیم۔

اقتصادی پہلو

اسلام کا اقتصادی نظام دو نمایاں خوبیوں سے ممتاز ہوتا ہے

۱۔ یہاں اقتصادی و طبیعوں کا معاملہ ان اصولوں سے الگ نہیں ہے جسے اسلام نے لوگوں کے لئے مقرر کئے ہیں کیونکہ زندگی معنوی و مادی دونوں امور کا ایک کامل ترین مجموعہ ہے اگر یہ اصول زندگی کی مادی ضرورتوں کی پوری ضمانت نہیں دیتے تو ان امور اور واقعاتی دنیا کے درمیان ایک بڑا گڑھا حائل ہو جائے گا۔ جس سے کوئی جائے فرسٹلے گی یہی وہ بات ہے جس میں دیگر نظام متبہا ہوا کیونکہ انہوں نے اپنے اقتصادی نظام کی بنیاد "اقتصادی انسان" پر رکھی جس کا کوئی کام یا جس کی کوئی دل چاہی، خود غرضی، خود پسندی، نفع اندوزی خالی نہیں ہوا کرتی۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس نے اجتماعی مسائل سے دلچسپی رکھنے والوں کو "عظم حدیثیت" کا نام "کالا علم" رکھنے پر مجبور کر دیا۔

اسلامی اقتصادیات کے اندر معنوی اور مادی امتزاجات جدید تحقیقات کے لئے کھلا جہتی نہیں ہیں جو اقتصادی نفسیاتی اسکول کلاسیکل اور انسانی اسکول کے پہلو میں رکھتی ہیں۔ بلکہ اکثر معاشی نامہ نگاروں کا علاج جسے نئے امریکن اقتصادیات پیش کرتے ہیں انفرادی جماعتوں کی نفسیاتی تاثیرات پر ہی تعبیر بھی کرتے ہیں اور یہ تاثیرات معنوی امور کا حکم رکھتے ہیں جن کے لئے مادی دنیا کے اللہ کوئی پرہیز ہے مگر ان تاثیرات کو عالم مادہ سے الگ بھی نہیں جاسکتا۔ اس کا انفرغرض و طلب مشکلات اوصاف کی پیدائش مزدور کے لئے پیداوار صدمیت اسکول کی گروٹش کی سرط، اور مسائل (REPRESENT) کے خطوط میں گھرنے میں بالکل طے شدہ ہے اس طرح نفسیاتی حال کے اثرات ہم پیداوار، تقسیم، مبادلات وغیرہ میں دیکھتے ہیں یہ موجود معیشت کے عناصر ہیں۔

و قد اصبح اثرها مقصوراً فی منحنی العرض والطلب و فی محدثات الارزاق الدوریۃ و فی المکنیۃ

الانما جیبۃ للعامل و فی سرعۃ تداول الخود و فی مدنی مخاطرة المكاف (ENTREPRENEUR)

و کلذل انری اثر العامل النفسی فی الانتاج والتوزیع والتداول والمخاطرة وھی عناصر الاقتصاد

(الحديث)

۲۔ اسلام اگرچہ مادی نظریات پر صاف انداز میں کڑی نگاہ رکھتا ہے مگر زیادہ تر وہ عام دائرے کھینچ دیتا ہے ورنہ کی پیداوار، اس کی نفس و حرکت اور تقسیم کی بحثوں میں نہیں پڑتا۔ کیونکہ یہ باتیں ہر زمانہ میں بدلتی رہتی ہیں اور جس طرح علوم و معارف اور وسائل زندگی میں ترقی ہوتی جاتی ہے ان میں بھی تغیر ہوتا رہتا ہے۔ اس سلسلہ میں وہ معاملات کو انسانی فکر اور اجتہاد کے حوالہ کرتا ہے کہ وہ اس کے عام قانون کے تحت اپنے کام کی باتوں کے لئے کوئی صحیح اور صاحب رائے اختیار کرے۔

مذکورہ بالا دونوں امتیازی خوبیوں کے اثرات ہم ان عام ضابطوں میں صاف دیکھ سکتے ہیں جس پر اسلامی معاشیات کی عمارت کھڑی ہوتی ہے۔

نیاضی کی ایک ایسی بلند ترین مثال ہے جس کی جانب آج اکثر علوم میں انسانیت کی نگاہیں مگی ہوئی ہیں۔ یہاں یہ تذکرہ کافی ہے کیونکہ ممالک میں ان لوگوں کے لئے کوئی گنہائش نہیں ہے جو تاریخ کی مادی تعبیر کے قائل نہ ہوں اور ان لوگوں کے لئے یہاں کسی قسم کی جگہ نہیں ہے جو کارل مارکس اور لینن کو ٹھہرے دین خیالی کرتے ہوں۔

اسی طرح اسلام کی نمود قومی تعصب کھٹے ایک پہلے تھی۔ اسلام نے وحدت انسانیت اور عیار انسانی کی یکسانی و بے مبالغہ کا اعلان کیا اور اس طرح اعلان کیا کہ قومیت کے حالات کو پاش پاش کر کے رکھ دیا۔ اکثریت کا حرف ایک ہی پیمانہ رکھا۔ رنگ، نہ وطن، نہ وراثت، نہ نسب بلکہ اللہ لا تقویٰ اور عمل صالح جو حرف شخصی احمد ہیں، ان کا رنگ اور قومیت سے کوئی تعلق نہیں۔ یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثیٰ وجعلناکم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اکرمکم عند اللہ بالتقواکم۔ (المحجرات: ۱۳)

لیس صامن و صافی عصبیۃ و لیس صامن تائق علی عصبیۃ و لیس صامن مات علی عصبیۃ (المواد) تو ہیں بھی، رنگ و نسل بھی اور نہ بانیں بھی سب کی سب ایک اسلامی کے اندھ صیروں سے ملتی کہ تھہرندہ ہیں جبکہ دوسری باب الی سہارچ میں اس نہایت اہم کثرت وگی کے لئے مطلقاً گنجائش نہ تھی۔ وہاں قومی تعصب کا انداز تھا۔ امریکی سیاست کے ستارہ اور جنوبی افریقہ میں رنگ کا مسئلہ برابر انسانی ضمیر سے منکر اور ہے۔ چنڈل پشتر مازروں کا فلسفہ اور قومیست کی تباہی نشان پر قائم تھا اللہ آج اسرائیل اللہ کی برگزیدہ قوم چرنے کی کہانی کا سہارا لے رہا ہے۔

کامن نظام

اسلام نے انسانیت کی فساد و بے سود کی خاطر ایک ایسے مکمل نظام پسند نظام پر پائی ہے جس کی نظیر پشتر تھی اور اب ہے نہ ملے گی۔ جس وقت وہ انسان کی روحانیت کو بلند مقام ادا سے اخلاق کے مثالی امور کی سندیں لے، اہمیت اس وقت وہ جہات انسانی کے اندھ مادی حقائق سے چشم پوشی بھی نہیں کرتا۔ چنانچہ اس کے قوانین معنوی و مادی اور مادی و معنوی تشکیلات اور انسانی عناصروں کا ایک حسین اور معتدل امتزاج پیش کرتے ہیں۔

یہی ہے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مغرب نے جس مفہوم میں مذہب کو استعمال کیا ہے اسلام اس مفہوم میں کوئی محدود مذہب نہیں ہے بلکہ وہ انسانی زندگی کے لئے ایک مکمل پروگرام ہے جو عالم روحانیت سے لیکر عالم مادیت تک پھیلا ہوا ہے۔ انفرادیت سے لیکر اجتماعیت تک، انفرادی احساسات سے لے کر نظام حکومت تک اور عبادات سے لے کر اجتماعات، اقتصاد، سیاست، معاملات تک اس کا دائرہ کار وسیع ہے۔

مذہب اور حکومت اور عقیدہ و سیاست وغیرہ کی اصطلاح جیسا کہ مغرب میں پائی جاتی ہے۔ اسلامی اُخت میں اس کے لئے جس گنجائش نہیں۔ دین اسلامی کی اصطلاح ان سارے مصلحتات کو عادی ہے، سلطان مسجد میں نماز ادا کرتا ہے، بازار میں خرید و رفت کرتا ہے، عدالت میں جگڑوں کا تصفیہ کرتا ہے اور عدالت کارزار میں حق و انصاف کے نام پر جنگ لڑتا ہے۔ یہ ساری کی ساری ہیں ایک ہی اسپرٹ ایک ہی فالن اور ایک ہی عقیدہ کے تحت اور صرف ایک ہی نظام کے سایہ میں، جیسے ہم اسوی نظام کہتے ہیں۔ مختصر یہ کہ اسلام اس بلند ترین نظام کو عقیدہ الہی کی اساس پر قائم کرتا ہے، تقویٰ الہی سے جو لہر صبر و شہیدانہ فیضی بر لگائے ہوئے ہے۔ اور اس طریقہ کے تعلق بائند کو اس نظام کے لئے اولین ضمانت گروانا ہے۔ تمام قوانین سے فسرار ہ لئے جیسے اور بہانے تراشے جاسکتے ہیں، لیکن یہاں حیدر الہی جو خوابیدہ نہیں ہو کر تادہ دیدہ نگراں ہے جو ہمہ وقت بیدار ہوتا ہے یہاں کی گھٹنے پر مارنے کی گنجائش نہیں ہے۔

اسلام اپنا نظام ضمیر کی حساسیت کی بنیاد پر رکھ دیتا ہے جو کھیلے اور پریشیدہ تمام حالات میں خلتی نگران ہے۔ لہذا ان میں اس نظام کی ایک اور بنیاد ہے اور وہ ہے اجتماعات، اقتصاد اور سیاسی تنظیمیں جن پر ہم تفصیل گفتگو کریں گے۔

دو باتیں

مذکورہ تنظیمات پر گفتگو کرنے سے پیشتر دو باتوں کو پیش کر دینا ضروری ہے۔

۱۔ اسلام کی دعوت تنہا کسی مسلمان یا جماعت کی وصالت نہیں۔ کارکنان اسلام جس وقت اسلام کی دعوت پیش کرتے ہیں اس وقت وہ کسی ہر آقا نیت یا حاکمیت کا دعویٰ نہیں کر رہے ہوتے ہیں بلکہ اپنے لئے کسی مخصوص منصب کے متمنی ہوتے ہیں جو انہیں ہر سے مل سکتا ہو، یہاں اقتدار اور منصب صرف کتاب اللہ اور سنت رسول کو حاصل ہے۔ مسلمان ان کے آگے ہر ایک صف میں کھڑے ہوتے ہیں۔

۲۔ ہر زمانہ میں کتاب و سنت کے نصوص و احکام کی تشریح کا مسئلہ ہوا یا زندگی میں پیش آمدہ کسی نئے مسئلہ کی بحث پر ان سلسلہ ہی تقاضوں اور مطالبوں کی تکمیل کے لئے امت کے اہل الہامی حضرت کی طرف رجوع کیا جائے گا، کسی ایک جماعت کو اس سلسلہ میں غور نہیں کیا جاسکتا۔ اسلام کے حکم سے مراد کتاب و سنت کا حکم ہے جن میں امت بحیثیت مجموعی شریک ہے۔ بنا بریں کسی بھی اختلافی مسئلہ میں کسی فرد یا گروہ یا جماعت کو حق نہیں دیا جاسکتا کہ وہ اس اختلاف کو رفع کرے، اور اگر کوئی جماعت اس کے لئے مجاہد ہے تو اس کا خیال ایک تجویز سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتا۔ امت کو اختیار حاصل ہے کہ اسے قبول کرے یا رد کر دے۔

اجتماعی پس

۱۔ فرد صالح: ہر صالح معاشرے کی بنیاد ہے۔ مرد ہو یا عورت۔ عام نے اس کی صالح تربیت کا خیال رکھا ہے اور اسے اپنے تئیں اللہ کے سامنے مسئول اور جوابدہ قرار دیا ہے۔ "کل نفس بما کسبت رھینہ" "مسئول اس نے بنایا ہے کہ وہ اپنے آپ کو بے پروا کی اور کینگی سے پاک کرے اور زندگی میں جسم و روح کے تقاضوں کی تکمیل کا مسئلہ پیش ہرگز تو ان وقت ال رکھے۔ وابتغ فیما اتاک۔ اللہ العلام الا حق ولا تنس نصیبک من الدنیا فرد صالح کی تعمیر و تربیت کے لئے اسلام نے تین فریضے عائد کئے ہیں۔

(۱) فریضہ تعلیم: "طلب العلم فرض علی کل مسلم" مطلب یہ کہ مسلمان مرد ہو یا عورت، علم سیکھنے کا ذمہ دار ہے۔ اس پر تعلیم حاصل کرنا فرض ہے اس لئے اس کے اسباب کا فراہم کرنا ضروری ہے۔ جہاں تک کتاب و سنت میں وارد شدہ اسلام کے احکام و فرائض اور اخلاقیات کا تعلق ہے اس کا سیکھنا تو ہر مسلمان پر فرائض عین ہے، باقی رہے دوسرے علوم و معارف تو ان کا سیکھنا تمام امت پر فرض کفایہ کی حیثیت رکھتا ہے، اپنی ضرورت کے مطابق اگر وہ ان علوم سے واقف نہیں ہوتی تو گنہگار ہے۔

یہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ عمومی تعلیم کا قیام آسان و وسیع رکھے کہ ہر علم و فن کے سلسلہ میں امت اپنی ضرورت پر اس کے اور تعلیم و تربیت کا ایسا نظام قائم کرے جو امت کی شخصیت کا حافظہ اور اس کے وجود و حیات کا امین ہو۔ امت کے فرزند کی شخصیتوں کی تکمیل کرتا ہو اور ان کے لئے زندگی اور فکر و خیال کی یکسانیت پیدا کرتا ہو۔

(ب) "فریضہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر" لہذا ہر ایک کو ملتا ہے۔

"ولکن منکم امۃ ینہی عن المنکر و ینہی عن المنکر"

اہم بات یہ ہے کہ یہاں مسلمانوں کو اس بات کی یادداشت رکھنا چاہی ہے کہ وہ اللہ کے سامنے مسئول اور جوابدہ ہیں۔

اس کے اندر اس شخص خیر کو مستحکم کیا ہوتا ہے جس سے قانون و احکام کی سلطنت بنیاد نہیں ہو سکتی۔ اسی کے پہلو پہ پہلو یہ بات بھی صاف ہو جاتی ہے کہ عوام کا رخ پھرنے کے وسائل مثلاً میڈیا، صحافت، مطبوعات اور سینما وغیرہ کے سب ذرائع ہیں جو لوہے کے لئے اسلام اور دینی اخلاقیات کی منشا کے مطابق پاک و صاف زندگی پیدا کر سکتے ہیں۔

(ج) ہم دسٹن کا قانون، جہاں شخص کو ملوث ہونا کی غصا کو پائیم سے پاک کرنے کے لئے قانون کی ضرورت ہے۔ اس سلسلہ کی آیات بھی تفسیر میں بہت کم اور محدود ہیں جبکہ قرآن کا کوئی صفحہ بھی دعوت الی الخیر اور نہی عن المنکر سے خالی نہیں ملتا۔ اس سلسلہ کی آیات میں وہ انتہائی سخت اور خشن فضاں ہیں کیونکہ میرا قانون اسی وقت پیش کیا گیا ہے جبکہ امت برائیم کے اسباب کو فنا کرنے کی ہر ممکن سعی و کوشش کرتی ہے۔ مثلاً جو کائنات کاٹ لینا یا شہد ایک سنگین منہاجہ اگر جب اس قانون کا تصور پس سماج کو پیش نظر رکھ کر کریں۔ جو ہر سند معاشرہ کی ضرورتوں کی اس طرح پر تکمیل کرنا ہو کہ یہاں بھوک یا کسی ضرورت سے مجبور ہو کر سرور کا کوئی سال ہی پیدا نہ ہو نیز یہ حقیقت بھی پیش نگاہ رکھیں کہ سرور کا نصاب مشدد سے زیادہ کا ہو، قانون کی نگاہ میں انتہائی سنگین جرم ثابت ہو جائے اور اس کا ثبوت اس طرح فراہم ہو جائے کہ معمولی شہ بھی ہائی نہ رہے، تو آپ کو اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس معاشرہ کے امن و امان کو تباہ کرنے والا یہ فعل کتنا گھناؤنا اور سنگین ہے جو معاشرہ کو اس کے تمام حقوق کا امین ہے پھر سمجھا جا سکتا ہے کہ کائنات کاٹ لینے کا قانون کس قدر مبنی برحق و انصاف ہے جو کرکٹس اور بندہ حوس نماز کو معاشرے سے دور کرنا ہے یہی وجہ ہے کہ قانونیت اور انصاف کے بعد اسلامی ملکوں میں پورا امن و امان پیدا ہے۔

۲۔ خانندان - تعمیر معاشرہ میں گوشہ کا جحر (TURNING STONE) بنتا ہے۔ مرد اور عورت اس کے درمیان ہیں جن سے یہ قائم ہوتا ہے۔ ان دونوں کے مابین قائم شدہ تعلق اسلام نے اعلان کیا ہے۔ چنانچہ آپ کا فرمان ہے۔ "النساء شقائق الرجال" اس نے نکاح کے رابطہ کو تمام خاندان کی بنیاد بنایا ہے۔ اس کے علاوہ تعلق کی ہر نوعیت کو جو خاندان کے وجود اور تعمیر معاشرہ کے حق میں ہرگز ہل ہے خطرناک تصور کرتا ہے۔

مرد اور عورت کے مابین عمومی تعلق ظاہر کرتے ہوئے اور "انہیں" بھائی بہن" کا تصور دیتے ہوئے خاندان کے دائرہ میں ان کے تعلقات کی تعیین کرتا ہے اور اسے حقوق و ذرائع میں مساوات کی بنیاد پر تعمیر کرتا ہے۔

ولھن مثل الذی علیھن بالمعروف والایحسان علیھن درجۃ -

یہ درجہ بھی محض انتظامی ہے، جس کے بغیر کوئی شرکت یا رفاقت باقی نہیں رہ سکتی۔ پھر زندگی کی یہ رفاقت تو اس مرتبہ کی اور زیادہ محتاج ہے جس پر امت کی نسلیں کا دار و مدار ہے۔

خاندان کی تاسیس، گھر کی کفالت اور نیک مائتا کے لئے اسلام نے چند باتوں کا لحاظ رکھنے کی تعلیم دی ہے۔ خاندان پر کو اپنی برکات کے انتخاب میں آزاد دی حاصل ہے اسی طرح عورت کو بھی حق حاصل ہے کہ وہ اپنے شوہر کا انتخاب کرے آپ نے بغیر بن شہبہ کو وصیت کی کہ وہ اپنی ہونے والی بیوی کو دیکھ لے تاکہ انہیں اندازہ ہو جائے کہ وہ ان کے لئے اہل ہے یا نہیں۔ اسی طرح ایک دوشیزہ کو اختیار دیا کہ اپنے شوہر کے ساتھ تعلق نکاح کو فرج کر سکتی ہے کیونکہ اس کے باپ نے اس کی مرضی کے خلاف اس کی شادی کر دی تھی۔

خانانی اور کو چاہے میں یہاں بیوی کا باہمی مشدد کرنا ضروری قسیدہ کیا۔ کیونکہ اگر تفسیر ان خیر اور مطلقہ بیوی کے لئے دعوہ

چہلنے کے سلسلہ میں باہمی مشورہ، استدعا کا حکم دیتا ہے۔ "وہ ان اہل افاضہ سے تواضع منہا تھا اور غلام جاح علیہا" تو گھریلو زندگی کے انداز کا باہمی مشورہ کے ساتھ رہنا تو اندازہ اور ان کے نسب قرار پائے گا۔
 لباس کے آداب، غصہ بھرا گھروں میں داخلہ، اجنبی عزت سے خلعت میں نہ ہونے کی عورت اور نہ حیات کے اسرار و رون پردہ کے احترام کی تعلیم دی گئی۔

ان خواہات اور مادی ضرورتوں کی تکلیف مرد کے کندھوں پر رکھی گئی اور عورت کو اس سے معاف رکھا گیا لیکن اسی کے ساتھ اگر وہ کام کرنا چاہتی ہے تو اسلام کما حقہ اس کے مکمل حقوق کی کفالت بھی کرتا ہے، بالکل ایسے ہی جیسے وہ عورت کو خود اپنے مال کے اندر تصرف کا پورا پورا اہل گردانتا ہے۔ اس نے اس کے فرائض کے سوا ہر شے سے معاف رکھا ہے لیکن اگر معاف نہ ہو تو وہ ہے کہ وہ گھر کی چار دیواری سے باہر نکل کر اپنا فرض ادا کرے تو اس وقت اسے معاف نہیں کرتا۔ ام عطیہ انصاری فرماتی ہیں۔
 "رسول اللہ کے ساتھ میں سات بیویاں میں شریک رہی، قاضی سے پیچھے رہتی، لوگوں کے لئے کھانے پکاتی، زمینوں کو دوا پہنچاتا اور...
 "مگر باہر نکلنے کے لئے شہر کی اجازت شرط ہے۔ مگر گھر کا استقلال قائم رہے کیونکہ یہی گھر کا بننا ہے۔ ان اگر دشمن مسلمانوں کے ملک پر حملہ آور ہو تو اس وقت فقہاء نے اجازت دی ہے کہ وہ شہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکل سکتی ہے، اس شہر و فساد کو دور کرنے میں معاون بن سکتی ہے جس سے پوری امت خطرہ میں ہو رہی ہے۔

۳۔ اجتماعی کفالت: اجتماعی زندگی کی مانعہ علامت اور اسلام میں اجتماعی زندگی کی بنیاد ہے۔ جب کفالت سے متعلق گفتگو ہوتی ہے اور دینی عقیدہ کا رول دیکھا جاتا ہے تو وہیوں میں احسان، صدقہ، نیکی جیسے الفاظ اور زیادہ تر تذکرہ کا لفظ نور آتا ہے لیکن یہ الفاظ اور ان کے مفہوم اس رول کی حقیقت کی نمائندگی نہیں کرتے جو اسلامی عقیدہ، اجتماعی کفالت کے میدان میں اہل کیا کرتا ہے بلکہ

اسلام میں اجتماعی کفالت ایک کامل ترین اجتماعی نظام کی صورت ہے اس میں ہر وہ مفہوم شامل ہے جو کسی بھی نظام اجتماعی کی اصطلاح میں لیا جاتا ہے اس کا مطلب صرف ای قدر نہیں ہے کہ مالی تعاون دے دیا جائے اور بس، جیسا کہ "اجتماعی ضمانت" اور "اجتماعی حفاظت و دفاع" جیسی اصطلاحات کا مقصد ہوا کرتا ہے بلکہ مالی امداد تو اس کے کفالتی نظام کی صورت ایک نوعیت ہے۔

۴۔ اسلام ابتدائی میں کفالت کو ایک تعلق کی صورت میں پیش کرتا ہے۔ جو فرد اور اس کے خیر کے مابین قائم ہوتا ہے چنانچہ فرد کو اللہ تعالیٰ کے سامنے مسئول قرار دیتا ہے "اے یہاں سے فائدہ اٹھانے اور خیریت اشیاء کے استعمال سے ملتا ہے۔ اے مامت و عمل کا حق بخشتا ہے، چنانچہ اے یوں نہیں چھوڑتا کہ بیکاری سے اس کے ہاتھ پریش ہو جائیں یا محنت و مشقت سے اس کی کمر ٹوٹ جائے۔

فرد اور اس کے خیر کے مابین اس طرح کی باہمی کفالت ایک طرح کا تہی نظام ہے جو فرد کے خیر اور اس کے احساس کو پیدا کرتا ہے۔ اس کی شخصیت امداد و کسٹھام بخشتا ہے۔ آئندہ اور ذمہ داری دونوں باتوں سے شخصیت کے

لے یہ مطلب؟ کتاب الہدایۃ الاجتماعیۃ فی الاسلام کا مطالعہ کیجئے جس کا اردو ترجمہ اسلام کا عدل اجتماعی کے عنوان سے چھپ کر شائع ہو چکا ہے۔

اندھ غلیم استقلال رہنا ہوتا ہے۔ بظاہر ایک اندھ راہ کی کفالت ہے مگر حقیقت اسے چھلایا جائے تو یہ ایک جماعتی کفالت کا نظام ہے۔ کیونکہ اس پہلو پر فلسفہ کی تربیت کا مطلب یہ ہوا کہ اسے اجتماعی زندگی کے میدان کے لئے تیار کیا جا رہا ہے۔ اس تہذیب تربیت کے عمدہ ترین نتائج نکلے ہیں جو اجتماعی اندھ انسانی سلوک کے لئے عمدہ غذائیت ہوتے ہیں۔

دب افرو کے غیر متاثرہ ہرگز مسلم خاندان کی طرف توجہ دیتا ہے کہ اسے ایسی کفالت کی مضبوطی مستحکم بنیادوں پر قائم کرنا ہے جس سے فائدہ نقصانات اور حقوق و واجبات میں اعتدال پیدا ہوتا ہے۔ تعمیر معاشرہ کے اندھ خاندان اولین اینٹ کا کام دیتا ہے چنانچہ یہ اجتماعی کفالت کی بنیاد پر انشایا جائے گا تو فائدہ حکومت پر اجتماعی رجحان کم سے کم ہوگا کیونکہ جو سکتا ہے کہ اس رجحان کی ایک بڑی مقدار خود خاندان ہی سنبھال لے۔ خاندان کی یہ اجتماعی کفالت محض معاشی کفالت ہی کا نام نہیں ہے بلکہ یہ ایک طرح کی انسانی کفالت کا نظام ہے جو ممکن ترین ہوتا ہے جہاں فرض ہے کہ ماں کی حمایت کی جائے، بچوں کی نگہداشت کی جائے۔ ماں باپ بڑے ہوں تو ان کا خیال کیا جائے۔ مادی ذمہ داریوں کی حد تک جس پر خاندان قائم ہوتا ہے اور جس کے متعلق انسان کی خواہش ہے کہ کارگر جماعت میں مرد اور عورت کے مابین اعتدال پیدا کیا جائے۔

۷) خاندان سے نکل کر جماعت کی طرف آئیں تو یہاں اجتماعی کفالت کا نظام سارے اجتماعی تعلقات کو عادی نظر آتا ہے ماں و معیشت کے حدود تک ہی نہیں رہ جاتا۔ ہر فرد اس بات کا ذمہ دار ہے کہ وہ اپنے مخصوص کام کو بحسن و خوبی انجام دے کیونکہ اس کے کام کا فائدہ جماعت پر عائد ہوتا ہے، نیز اس بات کا سہولت ہے کہ اپنے نفس کو اور دوسروں کو منکر سے روکے، جماعت کے حدود کا لحاظ رکھے اور طاقت پھر اس کی وضاحت کی راہ میں کوشش کرے۔

قرآن پاک نے عمل پر پوری صراحت سے اُبھارا۔ "وقل العملوا" (التوبہ) آغوش اس سلسلہ میں ایسے سبق دیتے ہیں جو معاشرہ کی تعمیر کے لئے مخصوص طرز کی انشئی فراہم کرتے ہیں مثلاً آپ کا یہ ارشاد "تم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان تم سے کوئی اپنی رشتہ کے لئے پہاڑ پر جائے، لکڑیاں کاٹے، پھر اسے اپنی پیٹھ پر لاد کر لے آئے اندھ کھانے کا انتظام کرے یہ وہی ذمہ لگائی سے زیادہ بہتر ہے" (بخاری اور احمد کی روایت ہے) عذراہ انہی آپ ہر مسلمان کے قلب میں اجتماعی اسپرٹ کا بیج کھمے اس انداز سے ڈالتے ہیں کہ "میرے بہتر وہ ہیں جو سب سے زیادہ نفع بخش ہیں"۔

جماعت یا نمانندہ حکومت پر فرض ہے کہ وہ ہر فرد کے لئے عملی حد تک اعتبار سے کام ہیا کرے اسی طرح کاموں کے لئے زیادہ سے زیادہ آسانیاں فراہم کرے، جو لوگ کام کی قدرت رکھتے ہوں ان کی کفالت کا بار اپنے کندھوں پر اٹھائے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کام پر قدرت رکھنے والے کو رزق کی تلاش میں بھیجتے ہیں اور اسے صلہ نہیں دیتے اس کے لئے کام کا ذریعہ فراہم کرتے ہیں تاکہ اس سے وہ لکڑیاں کاٹ سکے اسی طرح ہمیں نظر آتا ہے کہ آپ کام کرنے والے کے حق کی کفالت بھی کرتے ہیں چنانچہ فرمایا "تین شخص ہیں کہ قیامت کے دن میں ان کا خالصہ بنوں گا۔ ۱) ایک وہ شخص جس نے فرد پر لکھا ہو اور اس سے بھر چرہ کام لیا ہو لیکن اس کی مزدور نہ دی ہو۔ ۲) آپ کی بیان کردہ ہر مثال اجتماعی و معاشرت کی ایک سنت ہے جسے آپ نے جماعت اور اپنے بعد ہر زمانہ میں اس جماعت کی حکومت کے لئے چھوڑا ہے۔

دوم ہر کام کرنے والے کو ایک مزدور مکان جو اسے گرمی، سردی، بارش اور لوگوں کی نگاہوں سے محفوظ رکھ سکے ایک مزدور لباس جو گرمی کی تمنا سے اسے سردی کی تکلیف سے بچا سکے اور مناسب کھانا جس سے وہ اپنی زندگی اور وقت کو محفوظ رکھ سکے ملنا ضروری ہے اسی طرح اسے حفاظت و صحت حاصل اور عادی صحت کے لئے مخصوص مراعات بھی حاصل ہونی چاہئیں

ہرماد میں نفس و حرکت کے جوندہ آئے مانتے ہوں ان سے بھی اسے ایک متحدہ صہ پہنچنا چاہئے اور اگر وہ شادی کا فریاد نہ ہو تو حکومت کی ذمہ داری ہے کہ اس نظر پر فرصت کی تکمیل میں اور ولام اور آنا جائز تعلقات میں مبتلا ہونے سے روکے میں اس کی اجازت کرے۔ "آنحضرت کا ارشاد ہے۔

۔ جو کوئی ہمارے کسی کام پر مامور ہو اور اس کے لئے گھر نہ ہو تو گھر بنائے، بیوی نہ ہو تو شادی کرے، غلام نہ ہو تو آزاد فرما کرے، اور ہر ایک کے لئے ہانڈ نہ ہو تو ایک جانور بھی رکھے۔ "وہود لادام
حضرت نے یہ بھی فرمایا۔

۔ تمہارے بھائی تمہارے غلام ہیں، پس جس کا بھائی اس کے ماتحت ہو اسے نبی کھلانے وہی پہنائے جو خود کھاتا اور پہنتا ہو اور اس پر کام کا اتنا بار نہ ڈالے کہ اس کا حق نہ ہو سکے اگر اس طرح کی ضرورت پیش آ رہی جائے تو اس کی حد کرے۔

دھرم باقی رہے وہ لوگ جنہیں کام کرنے کی قدرت حاصل نہ ہو یا جو لوگ کام نہ پا رہے ہوں یا وہ لوگ جن کی آمدنی سے ان کی ضروریات پر کام نہ ہوتی ہوں تو ان کے لئے زکوٰۃ کا وعدہ نہ کھلا ہوا ہے زکوٰۃ کوئی انفرادی احسان نہیں ہے کہ اسے آزاد رکھا جائے بلکہ یہ ایک حق ہے جسے حکومت وصول کرے گی، عدم ادائیگی کی شکل میں جنگ کرے گی۔ اس سلسلہ میں آپ کا ارشاد ہے۔
۔ جو دمال زکوٰۃ کو کسی سختی تک پہنچانا ہے تو اس کا اجرا سے لئے گا اور جو کوئی روکے گا تو ہم اسے وصول کریں گے اس کے مال کا ایک حصہ.....

دراپر عبیدنی کتاب الاسرار، غزالی فی نیل الادوار

حکومت اس زکوٰۃ کو تقسیم یا ان مصارف میں استعمال کرے گی جو بڑے حد تک "اجتماعی خدمات" یا "اجتماعی حفاظت" جیسی اصطلاحوں کے مصارف سے مشابہ ہوتے ہیں ہر صوبہ کی زکوٰۃ پہلے اسی صوبہ کی ضروریات پر خرچ ہوگی، اگر کچھ بچ رہے گا تو وہ عام بیت المال کو بھیجا جائے گا تا کہ یہاں سے ملک کے تمام ضرورت مندوں کو بلا امتیاز مذہب و عقیدہ اور بلا تفریق رنگ و نس پہنچایا جاسکے۔

رحمۃ کا بقیہ،

کہ گزارش "رزق کے ساتھ" لکھنا چاہئے جس کے معنی یا شریعہ و وظائف کے ہوں گے اور گزارش غلط ہے۔
جیسا کہ اوپر اشارہ کیا گیا، مصدقہ گزاشتن "رزق" سے ہے اس کے مشتقات کھتے وقت محتاط رہنا چاہئے مثلاً وہ گزاشت، سرگزاشت وغیرہ کھتے وقت اعلان الفاظ کو "رزق کے ساتھ" لکھنا صحیح نہیں ہے۔ گزاشت کے معنی "گزندن" (رزق کے ساتھ) بھی گزاشت کے ہیں دونوں مصداق "گزندن" ہے۔ اسی طرح گزاشت، جو گزاشت کا مستبدی ہے، گزاشت کا ہم معنی ہے اعلان کا مصداق مشترک "گزندن" ہے۔ اس مصداق اور اس کے مشتقات تمام کے تمام "رزق کے ساتھ" لکھنا چاہئے شوق فر و گزاشت، "گزندن" اور نقل گزاشت وغیرہ غلط ہیں گزاشت یا "گزاشت" (رزق کے ساتھ) ہمارے ہاں کے بعض بزرگوں کی طرح، کوئی نہیں لکھتا ہے۔

منہ جہ بالا مختصر گزارش ایک یاد دہانی سے زیادہ کچھ نہیں ہے۔ اگر اور دو کے مصداق "گزندن" کی اصل یہی غلطی کا "گزاشت" یا "گزندن" تسلیم کر لیا جائے، تو اسے بھی گزندن لکھنا افسوس کا مقام لگتا ہے۔ مگر اس سلسلے میں مجھے اتنا اصرار نہیں ہے۔ البتہ منہ جہ بالا غلطی کا مصداق اور پسوندوں کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے۔

آزمودہ دواؤں کا مرکب

انجلیین

سردرد - کمر کا درد - وائٹ کا درد
ایام - انفلوئنزا اور ہر قسم کے دوسرے درد کے لئے

تفصیلات اور اثر اور بے ضرر علاج ۴

Spent

۵۵/۶۶

ڈاکٹر محمد ریاض

گزاردن-گزاردن اور گذشتن

فارسی زبان کے اردو کی تشکیل پر بڑے ہی گہرے اثرات ہیں۔ اسماء و صفات کے علاوہ پسوند و پیشوندوں کی کثیر تعداد فارسی کا فدیہ ہے اور دعویٰ وارد ہوتی ہے۔ جن چند مصداقہ کا ادھر عنوان قائم کیا گیا ہے، ان سے بھی ہم نے الفاظ کی ایک کثیر تعداد بنائی ہے جن کو بڑے ادھر لکھتے ہیں۔

”گزارہ دن“ اور ”گزارہ دن“ حصہ میں بہت بڑا معنوی فرق ہے۔ ایران میں چھپ چھپ کر لکھنے والوں کا جب مطالعہ کیا جائے تو اس فرق کا پورا بخاطر نظر آتا ہے مگر برصغیر کی کئی دہائیوں میں اب تک اکثر ایسی حالت نظر آتی ہے کہ ان دو حصہ میں اسی طرح کے ترکیب ہانے والے حصہ: انصاف میں کوئی غلط امتیاز نہیں کھینچا جاتا کہ آیا ”خ“ سے لکھے جائیں یا ”ز“ سے؟ اس قسم کے شواہد ماضیہ اگر پیش کی جائیں تو بات طویل ہو جائے گی اور ان میں کوئی نکتہ یا حجت نہیں ملے گی۔ تعجب ہوتا ہے کہ ایکسری ایوب یا شاعر کے ان گزارش ہے اور گزارش بھی۔ ہاں گزارہ: ایک پاس گزارہ بھی۔ گویا کوئی فرق ہی نہیں ہے۔

ان دونوں مصافحہ کی اصل ایران کی قدیم زبانوں — فارسی باستانی، اوستا اور پهلوی میں ملتی ہے اور دونوں کے معانی
مضبوط ہیں۔

۱۰ گنہاروں ۱۱ نہادوں یا گنہاشتن یعنی کسی چیز کو رکھنا، چھوڑنا اور ترک کرنا۔ اس کے بعد پسوند فاعلی ۱۲ گنہارے (اصل میں گنہارندہ) ہے جس کا آخری ۱۳ "ندہ" حذف کر دیا جاتا ہے (یا دوسرے پسوندوں کے استعمال سے بنائے جاتے ہیں، وہ اس کی منہجوں یعنی کی ترجمانی کرتے ہیں۔ مثلاً ۱۴۔

جنیوان گذار یا بنیاد رسی بنیاد رکھنے والا، گناہ گذار یعنی گناہ کو ترک کرنے والا، تاج گذار یعنی تاج کو (سر پہ) رکھنے والا، راجہ
 مرچہ کہ فارسی میں تاج پھر شی کو "تاج گذار" ہی کہتے ہیں۔ اسی طرح بہ فر و گذار وغیرہ۔ گذروں کے معنی "گذشتن" یعنی گزرنے کے ہیں اور گزرو
 پاکر شتن مکھنیا بھی نہیں ہے (گزر پون، گز پیدن اور گز پیدن کے معنی خلافت کرنے کے ہیں گو بہت کم استعمال ہوتا ہے)

(۲) گزاروں کی صفیہ میں (مگر اس میں مذکورہ گزادوں کے صافی کی طرح بھی شامل نہیں ہیں)۔ اس کے حسب فیہ معانی میں کسی کام یا فرض کو انجام دینا، شروع و توفیق سے بیان کرنا، ادا کرنا اور (غالب کے سیاق میں) تعبیر بتانا۔ اس سلسلے کے یہ الفاظ لا غلط ہوں! سپاہ گزار (۱) مشرک، (۲) نماز گزار (۳) نماز خواں، (۴) خواب گزار (۵) مجتہد، (۶) مذہب گزار اور معنی گزار وغیرہ۔ اگر معانی جانتے ہوئے کوئی شخص ان کلمات کو ”ذ“ کے لکھے تو محض و برعکس معانی نکلیں گے مثلاً سپاہ گزار، ناشکر اور اہل کار گزار نکلا (کام کو ترک کرنے والا)۔ واضح ہے (باقی صفحہ پر)

ساز و نغمہ

سید امیر حسن امیر گلہ و ٹھوڑی :-

اختلاطِ علم ہی کچھ سنگامہ آرا ہو تو ہو
حشر ہے اور آفتاب حشر بھر الی سکوں
نا خدا کے بس کا یہ طوفان نہیں ہرگز نہیں
میں نے کب شکوہ کیا کس سے کیا کس کا کیا
میکدے میں یادوں رکھتے ہی چھٹا کا سا ہوا
اب نہ مرنے کی تمنا ہے نہ بچنے کا دڑا
آپ امدِ غنہ جفا - دلکو یقیں آتا نہیں

سندھ ہی کے لیے میں کوئی ساز پیدا ہو تو ہو
ہاں ترے دایانِ رحمت ہی کا سایہ ہو تو ہو
ہاں خدا ہی کی طرف سے کچھ اشارہ ہو تو ہو
اب کئی خدا ہی جی چاہے کہ رسوا ہو تو ہو
جام تو سالمِ نظر آتے ہیں قلبہ ہو تو ہو
کوئی تاتل ہو تو ہو - کوئی میسٹرا ہو تو ہو
یہ کسی تازہ جفا کا پیشِ خمیہ ہو تو ہو

سید افساد حق عین نقوی :-

چشمِ کرم نے جن کو لونا تھا ایک بار
ندے تری نگاہ سے خود شہید بن گئے
ساتی مجھے پو تو کچھ اس ڈھنگ سے ملا
کتی ہی مہر و ماہ میں سرگوشیاں بریں
نہم بیاں میں کیا گل بھلائے گئے
اپنی قسمت میں شامِ غریباں رہی
اتفاقی کوئی قصرتا - یک بقا
کیا غضب ہے کہ جلتے ہوئے باغ میں
اپنی صورت بھی اک دم لگتی ہے اب
حد سے بڑھنے لگی بدگسائی مری
ایک بل شہرِ جامعِ دو جہاں
سنگدل دوستوں کے عینِ شہر میں

حسن نقوی :-

شائستہ نوازش پیہم نہ ہو سکے !
شایانِ التفات بس اک ہم نہ ہو سکے !
احساس بے ثباتی عالم نہ ہو سکے
لیکن ترے جمال کے محرم نہ ہو سکے
ہر قبا پہ ستارے سجائے گئے
آپ جشنِ چراغاں منائے گئے
انتقام کتنی مگر جلائے گئے
بجلیوں کے فضاں سنائے گئے
اتنے آئینے مجھ کو دکھائے گئے
آپ نے چھڑ دی پھر گسائی مری
مشورہ چاہتی ہے جوانی مری
کلامِ آبی بہت سخت جانی مری
توڑ گستا نہیں شیخے کہ بھی پتھر تہا

نازش مرتاب موصی :-

تو ہی طلب میں جو آنسو بہائے جاتے ہیں
جس پہ زلفِ پریشاں ہے دیکھتے کیا ہو

سلیم نادرانی :-

انہیں سے گہرا انجم بنائے جاتے ہیں
حیاتِ دمرت کا سماں ہے دیکھتے کیا ہو

ہماری نظر میں

تفسیر ابن جریر ج ۱۲ - امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری، ائمہ ترجمانی، مہر الباری، مجلس -
نصارت ۹۲ صفحات، ۱۰ پیچہ - دوسرے

(آمد ۱۰) نئے کاچہ - بیت الکلت - دیوبند - دیوبند

یہ امام جعفر محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور تفسیر دارالکے بڑے دوم (کا اردو ترجمہ ہے) قرآن پاک کے متن کا ترجمہ
طرح مولانا اشرف علی کی - بیان القرآن سے لیا گیا ہے، تفسیر میں مضامین کے عزائمات قائم کئے گئے ہیں مثلاً -
سحر کی حقیقت - بارگاہ رسالت کے آداب - بادرت مادت کے واقعہ کی تفسیر - تفسیر کعبہ
ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش - حقیقتہ انجیت کی ترویج - دعا و ابراہیم -
ان عزائمات سے قرآنی مضامین کا تصور ذہن میں قائم ہوتا ہے مگر -

فقہ انجیری - میدان - خام خیالی - لاش حق سلیم سے کام لیتے -

تنبیہ - - - - -

اس قسم کے عزائمات قائم کئے ہوئے فاضل مترجم نے غور نہ کر سکی، قرآنی مضامین کا - اشاریہ (انڈیکس) بڑی محنت اور تدبیر و تفکر کا ثمر ہے
جہاں تک تفسیر کا ترجمانی کا تعلق ہے وہ عام فہم اور سلیس ہے، مولانا مہر الباری اعلیٰ صاحب نے بعض مقامات پر مفید و واضح بھی لکھے ہیں
امام طبری بہت بڑے آدمی ہیں، مگر امام صاحب موصوف نے نمایاں دست کر کے میں احتیاط نہیں کرتی، حیرت ہے کہ بعض کھلی پر
موضوع روایتیں اور اسرائیلی افسانے انہوں نے حقیقت کے بغیر روایت کر دئے ہیں! اس کا ادب میں - بن تفسیر مکرور و من ہے! متاخرین نے
مفسرین کے مقابلے میں زیادہ احتیاط کرتی ہے (رحمہم اللہ تعالیٰ)

ان کو روایتوں کے باوجود قرآن کریم کا کوئی شائع اور مفسر تفسیر ابن جریر سے بے نیاز نہیں ہو سکتا، انہی نزوف ریزوں سے
اصل دگر روئے جاتے ہیں :

ان - علامہ ابراہیم اشعری ترجمہ - مولانا محمد رفیع ندوی (باضافہ مقدمہ و تعلیقات) مہمات - ۱۰۰ صفحات
مسلمی نوں کے عقائد و افکار -
نصف لائے اسلام و ثقافت اسلامیہ، کلب مدو، لاہور

علامہ ابراہیم اشعری کی فکر کے آرا کتاب - مقالات اسلامیہ - لا ترجمہ مولانا محمد رفیع ندوی نے کیا ہے اس
پر عالمانہ اور فلسفیانہ مقدمہ لکھا ہے، کتاب کے آخر میں - تعلیقات - ہیں، جن کے پیش سے بعض کلامی اصطلاحات میں کچھ میں دھڑکتی ہے اور

ہی اہم شخصیتوں کے بارے میں معلومات حاصل ہوتی ہیں۔

شہرستانی اور ابن خرم کی کتابوں کی طرح اس کتاب (ملاحات الاسلامین) میں بھی ملت اسلامیہ کے مختلف فرقوں کے عقائد و کا جائزہ لیا گیا ہے، اس کے علاوہ سے پتہ چلتا ہے کہ ائقن کی روشنائیوں اور نکتہ سنجیوں نے دینِ نظرت کی سادگی کو کس قدر محروم کیا ہے سفد و کلام کی مدہ سے دین میں کیسی کیسی گمراہیوں کو رہا پانے کا موقعہ ملتا ہے، اور ان گمراہیوں نے ابنِ اراوندی جیسے بلند دانشوروں دیا ہے۔

اس کتاب میں فوارح و روانض کے بعض ایسے فرقوں کا بھی ذکر ہے جن کا ہمارے اس دور میں شاید ہی کہیں وجود ملتا ہو، ان فرقوں ضام تک ہمارے لئے اجنبی ہیں !

حیرت ہے کہ علامہ البراء الحسن اشعری نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے متعین کو "مرجئہ" کا نالہ فرقہ قرار دیا ہے، صرف اللہ نقہ حنفی کے دوسرے ائمہ و علمائے یہ تو کہتے ہیں کہ — گناہ کیوں کے ارتکاب سے ایمان زایل نہیں ہوتا، ناسخ اگرچہ ہے سہاں ہے مگر وہ غیر برہمن یا کافر نہیں، برہمن ہی ہے، لیکن ان کا یہ عقیدہ نہیں ہے کہ جس طرح کفر کی حالت میں کوئی نیکی نفع نہیں تی، اسی طرح ایمان کی حالت میں کوئی گناہ و فساد قی نقصان نہیں پہنچاتا ! امام ابو حنیفہ اور اصناف کا عقیدہ "ارجار" سے کوئی نہیں ہے؛ اسی قسم کی کتابوں سے متاثر ہو کر حضرت شاہ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اصناف کو "مرجئہ" کہا ہے اصناف مت سے بری ہیں۔

"امام (ابو حنیفہ) کو مرجئہ کہنے والے دو گروہ ہیں بعض محدثین اور دعویدار۔"
"بعض محدثین نے تو اس بنا پر ان کو "مرجئہ" کہا کہ امام نے ایمان کو مقدم ٹھہرایا اور کفر کو مؤخر"
اور کس میں کوئی مضائقہ نہیں، اس صورت میں امام اور بعض محدثین میں اختلاف اصول اور بنیاد کا نہیں رہتا بلکہ اختلاف کی نوعیت یہ شکل اختیار کر لیتی ہے کہ جہاں امام نفس ایمان کی نشاندہی کرتے ہیں، وہاں محدثین ایمان کے کیسی تقاضوں کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں
اور "دعویدار" نے اس وجہ سے حضرت امام کو تہمت ارجار سے متہم کیا کہ امام ان کے اس قائلانہ عقیدہ کا ساتھ نہ دے سکے کہ مزلک کبیرہ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔
اس کتاب میں "گروہ زیادہ" کے عنوان کے تحت زیادہ کے اس گروہ کا ذکر کیا ہے۔

"ہو یہ سمجھتے ہیں کہ عبادتِ معان کو ایسا مقام حاصل ہو جانا ہے، جہاں عبادات سا قطہ ہو جاتی ہیں اور دنیا کے قبیل کی ممنوعہ اشیاء مباح قرار پاتی ہیں"
"..... اور عبادت آپس ایسا مقام حاصل کر سکتی ہے، جو انبیاء اور ملائکہ تعزین سے بھی افضل ہو۔"

ذکر آئینہ فضائل کے سرا اور کیا ہیں؟ معاذ اللہ !

مولانا محمد صلیف ندوی نے ترجمہ میں معیار ہی زبان استعمال کی ہے لیکن ایک دو جگہ کھٹک پیدا ہوئی۔

"..... تو ان کے اسلمہ، اور مال و دھور پر" (ص ۱۱)

یہ کی جگہ "موسیقی" ترجمہ زیادہ مناسب تھا، مال و دھور میں "اند نہ آنے سے اس کا اقتباس ہوتا ہے کہ "ڈھور مال ہی کی

”عالم ہے تو علم کی بدولت، قادر ہے تو قدرت کے ساتھ ساتھ ہے تو حیات کے ساتھ۔۔۔ (صفحہ ۱۷۷)
اسما و صفات کے بارے میں عبداللہ بن کلاب کے عقائد کی جو تشریح کی ہے اس میں یہ عبارت نظر سے گزری، اس میں اللہ
کی لئے ”علم کی بدولت“ کی جگہ ”علم کے ساتھ“ ترجمہ کرنا تھا
صفحہ ۶۶ پر کثرت کی غلطی کے سبب ”ظفرہ“ (دن کے ساتھ) کی بجائے ”ظفرہ“ (رنگ کے ساتھ) چھپ گیا، اس قسم کا کثرت کی
بیان اوسط درجہ کی قابلیت کے قارئین کو غلطی میں ڈال سکتے ہیں۔
ناضل مترجم کی ”تعلیقات“ علامہ اور مفکرانہ ہیں، صرف ایک نمونہ ۱۔

”یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ ازل سے قدرت، علم، اور سب دوسرے صفت نہیں، اس بنا پر ہے کہ ان
لوگوں کے نقطہ نظر سے ان تمام صفات کا مرتبہ فعل و خلق کے بعد ہے۔۔۔۔۔“
”اس انداز میں لکھا ہے کہ یہ لوگ صفات اور ان کے اثرات و نتائج میں فرق محسوس نہیں کرتے
یہ صحیح ہے کہ فعل کے لحاظ سے سب دوسرے صفات کا مرتبہ خلق و آفرینش کے بعد ہی ہے لیکن ازل سے
وہ ان معنوں میں سب دوسرے صفات اور قدر ہے کہ اس کی خات گمائی ان صفات سے قوت کے درجہ میں
میشیہ صفت ہے۔“

”راہ علم تو یہ ایسی صفت ہے کہ جس کے لئے خلق و آفرینش شرط نہیں بلکہ خود تخلیق و آفرینش
کے لئے علم بمنزلہ ضروری شرط کے ہے“

ازل تو کتب ہی اپنی جگہ معرکہ آما ہے، پھر مولانا محمد حنیف ندوی کے مقدمہ اور تعلیقات نے اس خوبصورت جواہر میں علم و افکار
ن دیگر کا اضافہ کر دیا ہے، کلام و فلسفہ کی تشریح و ترجمانی میں مولانا معروف و شخصیت کے حامل ہیں، فلسفہ کے نازک و دقیق
نک مسائل میں ان کا انداز بیان بڑی دلکشی اور سلیجھاؤ پیدا کر دیتا ہے۔

یہ کتاب اردو ادب میں گرانقدر اضافہ ہے، جس پر ناضل مترجم اور ادارہ ثقافت اسلامیہ تبریک و تحسین کے سہی ہیں
بات ولایت ۱۔ میر ولایت علی، صفحات ۱۰۶، قیمت ایک روپیہ ۲۵ پیسے

بہشتی برہ ۱۔ لکھنؤ ۱۹۷۱ء، جلد ۱، ۳۷۱، جلد ۲، ۳۶۷، آئندہ اپرویش، انڈیا
فی ہدایا ست ۱۔ میر ولایت علی کی دو کتابوں پر نانان میں تبصرہ ہو چکا ہے، میر صاحب کی یہ کتاب بعض مشیر کے نام ”ان
ہوئے خطوط اور بعض طاقتوں کے تذکرے پر مشتمل ہے، وہ طبع اسلامیہ کی سر بلندی کا جذبہ رکھتے ہیں اور اخلاق و نیکی اور عدل و انصاف
پر دنیا کی اصوات چاہتے ہیں مگر نور و نور کی غیر ضروری شدت کے سبب شواہد گئی انکار میں مبتلا ہو گئے ہیں، ان پر سب سے زیادہ اثر
مرفی کے افکار و خیالات کا ہے۔

”... مولانا آزاد نے سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں ”وحدت دین کی اصل غلطی“ کا جو باب باندھا ہے
”میں میں علامہ مرقی کے مذکورہ بالا خیال کو اس سلسلہ سے منضبط کیا ہے کہ گویا سونے پر ہانگ جوڑھ لگا ہے۔“
(صفحہ ۲۵)

” وحدت ادیان “ کا فلسفہ ہی اس کی نقطہ نگاہ سے غلط ہے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ترین دین اسلام اصغر ہے! ” وحدت ادیان “ کا تصور صاحبِ رلام مہرین رائے اور سنیائی بسنت کے افکار کی حد سے باہر نکلتا ہے۔

” اس کے بعد جناب من الدین احمد صاحب نے اردو جگوت گیتا، شائع کرائی، جو ذاتی تعلقات کی بدولت کچھ نکل گئی، کیونکہ آج کا مسلمان تو دوسرے مذہب کی کتاب کو ہاتھ لگانا گناہ سمجھتا ہے؟ (صفحہ ۲۶)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں انجیل دیا تو دیت کے اوقات دیکھ کر ناگوار لگا اظہار فرمایا تھا — آج کے مسلمان اگر دوسرے مذہبوں کی کتاب میں پڑھنے سے اجتناب کرتے ہیں، تو اس کے لئے قول رسول کی سند رکھتے ہیں! قرآن پر ایمان لانے کے بعد مذہبی تحقیق کس لئے؟

” ان الکافرین لا حول لهم ولا نصیر “ کا ترجمہ دانی تو بدلت کی جانب سے جو حد و نعمت یا فتح و کامرانی حاصل ہو رہی ہے یہ کس طرح؟ اگر وہ اللہ کی نہیں تو کس کی ہے! اوسا کر خدا کی ہے تو انہیں کافر کہنا غلط ہے یا نہیں؟ (صفحہ ۳۶)

غیر دشر سب الشہر کی طرف سے ہیں — آج کا اس عقیدے کی بنا پر ” شر “ محبت کرنے کی چیز ہے! یہ عقیدہ بھی دوسرے سے غیر اسلامی ہے کہ دنیا میں جو قوم بھی مادی اعتبار سے غالب اور ترزا حال ہے وہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ قوم ہے اور دوسرے ہے۔ اس لحاظ سے تو حضرت مسیح ابراہیم علیہ السلام کے مقابل میں ان کی قوم اور حضرت مسیح علیہ السلام کے مقابل میں ” قوم ذہبون “ ” ناسوسا “ پائیں گی! جس کی طرح کفر، خوش حالی اور دولت و سلطنت کو اللہ تعالیٰ کی پسندیدگی کا سبب ٹھہرایا، اُس نے ہمارے بھی زیادہ بڑی غلطی کی —

” میں نے کہا نہیں مگر لانا میری اور آپ کی بات میں زمین و آسمان کا فرق ہے! آپ صرف ایک فرقے کے مسلمان کہہ رہے ہیں اور باقی سب کو کافر اور دین کہہ رہا ہوں کہ مسلمان ہر فرقے میں ہوتے ہیں اور کافر بھی ہر فرقے میں ہوتے ہیں، ہر فرقے کے مسلمان جنت میں جائیں گے اور ہر فرقے کے کافر جہنم میں جائیں گے۔“ (صفحہ ۳۷)

جو فرقے (جن کو مذہب کہنا چاہئے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی تصدیق نہیں کرتے وہ قرآن کریم کی رو سے کافر ہیں اور کفر کی حالت میں کسی کا کوئی نیک فعل آفت میں کام نہیں آسکتا!

” خدا نے نجات کے لئے کسی خاص مذہب کے ایمان کی شرط نہیں رکھی ہے، نجات کا تقاضا تو اللہ کے ایمان اور اللہ کے احکام کی تعمیل پر منحصر ہے۔“ (صفحہ ۳۸)

یہ عقیدہ سرفیصدی لغو و باطل ہے! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں کسی ایک ایسے شخص کی بھی مثال ملے گی کہ جو صرف ” ایمان باللہ “ رکھتا ہو اور اچھے کام کرتا ہو — اور اسے ” مسومن “ سمجھا گیا ہو۔

” ... میں نے کہا تھا کہ مشرقی لائبریری کے قارئین سے زیادہ بلند و صاف شخص ہیں، ” ان کا خیال ہے کہ اگر یہ قوم سپاہی ہے، اُس کو ہندوستان سے نکالی جا کر کہنے کے لئے سپاہیانہ تعلیم کی ضرورت ہے؟“ (صفحہ ۳۸)

ہندوؤں کے شاگردوں، جاٹوں اور چترپوں اور مسلمانوں کے چٹانوں اور مسلم راجپوتوں کی طرح انگریز قوم سپاہی قوم نہیں ہے، ان اتابو قوم ہے، انگریز ہندوستان میں تاج کی حیثیت سے آئے تھے، تاج کی حیثیت سے نہیں آئے تھے — ہندوستان سے اُن کا بویا

اپریل

بسترِ باندھ کر چھلے جانا، اس کا سبب بھی زوجِ معرکہ آمانی نہیں ہے۔ خاکِ دیپلوں کے خلیہ انگیزوں کو ہندوستان کے کس طرح سے دیکھتے تھے!

”دیکھو آج یہاں تمام انگریزوں کے مذہبے قبول ہوئے۔“

بیشتر نبرد کی نمازیں ادا ہو رہی تھیں کالج قبول ہوا۔ (ص ۵۷)

ایک مسلمان اس قسم کے عقائد بھی رکھ سکتا ہے؟ استغفر اللہ !

۱۔ کتاب میں سیر ولایت علی صاحب نے کہا ہے کہ :-

”بات لا یثقل تو اللہ کے ایمان اور اللہ کے احکام کا تعمیل و منہم ہے۔“ (روا)

اس اپنے قول اور عقیدہ کے باوجود حیرت ہے کہ وہ پیڈٹ نہرو کی سیاسی غلطی کا تباہ نہیں۔ "سوزن" و "صاف" سمجھتے ہیں، حالانکہ وہ آشکارا بات ہے کہ پیڈٹ نہرو خدا کو نہیں مانتے تھے۔ وہ "ناسٹک" اور منکر خدا تھے !

یہی نے کہا ہندوستان کے مسلمانوں کی طاقت ابدان پر انجیذوں کا تسلط خدا کے حکم

ہے برا ہوگا! فرمایا ناں! صبح ہے، اس کے حکم کے بغیر یا اس کی مرضی کے خلاف کچھ جوتا؟ میں نے کہا خدا کے فرشتے خدا کے حکم کی تعمیل کرتے ہیں، یا خدا کی مرضی کچھ اور ہوتا ہے اور فرشتے کچھ اپنی مرضی جلاتے ہیں؟ کہنے لگے ایب تو نہیں ہو سکتا، میں نے کہا جب خدا نے چاہا کہ ہندوستان پر انگریزوں کو مسند کیا جائے تو اس وقت سارے فرشتے جو مامور یہ اطلاعات ہیں، خدا کی مرضی پوری کرنے میں لگ گئے ہوں گے، انفرمایا صبح کر ان کی سرکشی کا تصور بھی نہیں کیا جا سکتا، میں نے کہا: ولانا! خدا کے فرشتوں کا انگریزوں کے سب سے

اس عقیدے سے اللہ اصولی کی رو سے تو دنیا کے تمام زانی، خرابی، بدکار، فاسق اور شر سے فرشتوں کے مسجد میں، کیونکہ وہ ان کاموں میں اُن کی مدد کر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی مرضی اور حکم کے بغیر فرشتے اپنی مرضی سے کچھ نہیں کر سکتے! اس عقیدہ سے کر دہ ہار قبہ!

یہ کتاب اسی قسم کے لغو اور بے عقل کی باتوں سے بھری پڑی ہے، یہ صاحب اپنے اسی ضلالت آمیز مسلک کی ساری دنیا کو دکالت دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کی اصلاح فرمائے۔ (آمین)

مرتبہ: ۱۔ علی اسد اللہ، صفحات ۳۶۸، (مجموعہ نگاروں کے ساتھ) قیمت چار روپے

انتخاب مضامین عظمت

مخبر کا پتہ :- علی احمد صاحب، ۹/۱۱، کوہ پشیر سنگھ، ہندو تلوار ڈال، راولپنڈی شہر

خطبات اللہ خاں مرحوم محدث کے نامور ادیب ہیں، اب یہ تقریباً چالیس سال پہلے ان کی خاصی شہرت تھی مگر اب لوگ انہیں بھولتے جا رہے ہیں، ادبی تذکرے بھی ان کے ذکر سے عام طور پر خالی ہی نظر آتے ہیں، مرحوم کے لائق فرزند علی اسد اللہ صاحب کی اس شہرت سے ان کی جیسی بری کتابیں جو گنہام ہرق جاری تھیں، پھر نظر عام پر آتی ہیں !

اس کتاب میں عظمتِ ائمہِ خاں و رسوم کے منتخب مضامین — یومیہ — طنز و طعنت — مزاح، خوش مذاقی —

— نفس، نفیات — شہابیات — تبصرے اور ویجاہے — کیا کئے گئے ہیں

ظہرت اللہ خاں ایک صاحب فکر اور بہن ہیں، سائنس کی باتیں فلسفیانہ انداز میں کہتے ہیں۔ مثلاً "بھیریا حال" جس مضمون کا عنوان ہے، اس میں بھیر کے جسمانی طور پر بے ضرر ہونے کا اظہار ان نظموں میں کیا ہے۔

”... جارحانہ اعضاء اس بے چاری کو دے ہی نہیں گئے، اور اس قسم کے نظری ہتھیاروں کے فقدان کا بغیر صرف یہ ہی نہیں ہے کہ میٹر بے چاری کو ایذا نہیں پہنچا سکتی، بلکہ بڑی حیثیت یہ اڑی ہے کہ یہ اپنے پاؤ کی بجائے استخوان نہیں رکھتی۔“

چند اور نمونے،

● ”خاص طور پر دو چیزیں ہندوستانی ہیں، جن کی نظر انداز کی جگہ میں نہیں ملتی، بیرونی میں آم اور پشوروں میں بنیا۔“

● ”صدیوں سے اس (جنگ) نے جارحانہ ہتھیاروں سے ہاتھ اٹھا لیا ہے، اور اس قسم کے ہتھیاروں کا مقابلہ ہمیشہ اس اصول پر کرنا سیکھ کر ”زور کے آگے چل جاؤ“ اور پھر بھی اس قدر کہ زور دے گا سامان زور صرف ہو جائے، یہ ماننا چاہئے گا کہ یہ بھی لڑائی کا ایک اصول ہے۔“

● ”نا اُمید کی جلن اور دلوں کے ایندھن سے شورش کا بھڑک اٹھنا اچھے کی بات نہیں۔“

● ”جہاں اعتماد ہوگا، وہاں روغن تازہ کی مانگ ہوگی۔“

● ”محبت صرف صورت سے ہی نہیں ہوتی، ان بن جس بات پر پانڈل لگا دے وہی عشق ہے۔“

دوسرا اثر،

”اس کی جان اکی کے لئے ہے کہ دوسروں کا تن تازہ کرے۔“ (صفحہ ۱۰۱) ”تن تازہ کرنا“ یہ کہاں کی زبان ہے۔۔۔ بھڑیا چل کر فاعلی صورت تو یہ ہے کہ ہر ایک بار قدم اٹھاتے دیکھا، اُسی طرف اپنے قدم بھی اٹھنے لگے، یہ بہت ہی ابتدائی بن بھی ادا دھوکری صورت ہے۔“ (صفحہ ۱۰۲) ”بن بھی“ اور ”ادھوکری“ اس جملے میں کھٹکتے ہیں، یہاں ان کے استعمال کا کیا عمل تھا، ”تیر بہدف تشبیہ کا انتخاب شاعر کی نظر پر منحصر ہے، کوئی نہیں سمجھا سکتا (صفحہ ۱۰۳) تشبیہ کو ”تیر بہدف“ کہنا عجیب سی بات ہے۔۔۔

”جانداروں کے صفوی نظام میں خاص اعضاء برقی آلات سے نیا دھن دے اور جہاں جیسی نازک ٹسے کو کیپٹی ترکیب دینے اور اُس کی مددگار کی کرنے دے وضع کئے گئے ہیں اور ان اعضاء کو ایسی لذت دیگر ارتقا دی گئی ہے کہ اس لذت سے زیادہ کوئی لذت نہیں لیکن اس کی قوت کو بعض ترغیر نوع تک ہی محدود نہیں رکھا گیا (صفحہ ۱۰۴) یہ قطعی ترجمہ معلوم ہوتا ہے۔“

”اس ذہنی گدگد ابٹ کو مجھے ہنسی کہتے ہیں، چیر پھاڑ کر جسم باطن کے سامنے لایا جائے، یہ عمل براہی اسی حد تک نہ ہے بلکہ اگر ممکن ہو تو اس گدگد ابٹ کے ان تاروں کو بھی اس نشتر کی زنگ سے اجازت نہ دیا جائے۔“ (صفحہ ۱۰۵) یہ انسان بیاہ کس تدا بجا بنا اور حش۔۔۔ وغیرہ لچپ ہے۔

”روغن تازہ“ جس نمونہ کا عنوان ہے اُس کے تحت کس قدر گھٹیا شعر

چکا چڑا روغن تازہ کا

بول سے نہ ہو وہ جو منہ پہ سخن (صفحہ ۱۰۶)

دہر کیا گیا ہے، جو نامزدوں بھی ہے۔

”سارے گھر والے گھر سے ہوتے تھے، ہنسیاں ہر ہی تھیں“ (صفحہ ۱۰۷) ”ہنسی“ کبھی آدھوں نہیں آتی۔۔۔ ”جوڑ گئی والی“

گزریوں کو اپنی زندگی کا منتہی نہ قرار دیں۔ (صفحہ ۷۷)۔ منتہی لانے کی یہاں کیا تنگ تھی۔۔۔ غرض مجدد صاحب کی عرضی اگر جو غزل کو مثنوی بنا دے، ہمارے شعراء کے دوا دین بیڑہ خیالی کے طعم پر پیش نہ۔۔۔ مثنوی مثنویوں کی صورت میں بدل۔ (صفحہ ۷۷) یہ صاحب مضمون کی روشنی کے زمانہ کی تحسین معلوم ہوتی ہے۔ کس قدر ہنسی اسے لایا ہے کہ آسمان کو گنگول ڈالے۔ (صفحہ ۷۷)۔ گنگول پانی کے ساتھ جڑتے ہیں، مقرر خیر آبادی کی غزل کا شعر ہے۔۔۔

موت کی آند دیکھ دیا گنگول ڈالے

”آسمان چھان مارا۔۔۔ اس قسم کا کوئی جھڈ اس علوم کو ادا کرنے کے لئے کھنٹا۔

”ہنسی“ اس کتاب کا سب سے اچھا مضمون ہے، عظمت اللہ تعالیٰ مروجہ کے مضامین پر ہر حال دلچسپ ہیں، اُن کا اپنا خاص رنگ ہے

از۔۔۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، صفحات ۹۲ صفحات۔

تشریک اسلامی قیمت و سفید کاغذ ایک پیڑ چھپیں پیچھے، نیند پر نہ پڑے بچتر پیچھے۔

کامیابی کی مشرطوطہ لکھ لاپتہ۔۔۔ ادارہ مطبوعات طلبہ مدرک ۱۰۶ سبید مارکیٹ، کراچی۔

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کہ اللہ تعالیٰ نے دینی فکر، دینی خزانہ اسلامی سیرت و گداز کے علاوہ اظہار خیالی کا بھی بہترین وسیلہ عطا فرمایا ہے۔ وہ جس موضوع پر تسلیم آسکتے ہیں، اُس کا حق ادا کر دیتے ہیں، اس کتاب میں مولانا مودودی نے تفصیل سے بتایا ہے۔ (تشریک اسلامی کی کامیابی کے لئے کوئی شرائط اور خوبیاں درکار ہیں، انہوں نے اُن خوبوں کی نشاندہی میں جو تشریک اسلامی کے کارکنوں میں پائی جانی چاہئیں، ان تمام خوبوں کی شرح ہے، یہ تعلق ہلکا ہے، یہ تعلق جتنا مضبوط ہوگا، اُسی قدر تشریک کو قوت نصیب ہوگی۔ اس کے بعد مولانا مودودی نے ان خوبوں اور کمزوریوں کا جائزہ لیا ہے جن کے پائے جانے سے تشریک اسلامی کو نقصان پہنچتا ہے، اپنی کتاب دین و خدا بات اور اسلامی افکار سے لبریز ہے، اس کے مطالعہ سے اس ناسازگار مادہ نگار میں مضامین بہت بہت ملے ہیں، اس کا اوصاف پیدا ہوتا ہے کہ اقامت دین میں تین من و حق لگا کر بھی اللہ تعالیٰ کی رضا میسر آسکتی ہے۔

”جنگل کا ایک کانٹا اور انسان کا ایک دھڑا بھی اپنی جگہ سے نہیں ہٹتا، جب تک آپ ہاتھ پاؤں

نہ پائیں، پھر جب معاشرے میں بدلوں کی رچی بسی خویاں بعض زبان کے بجاگ اُڑانے سے کیسے

رہی ہو جائیں گی۔

میں کون کا ایک مادہ بھی کسان کی عرق ریزی کے بغیر پیدا نہیں ہوتا، پھر کیسے اُمید کی جاسکتی ہے

کہ معاشرے میں خیرات و حسنات کی کھیتی میں دعاؤں اور تمناؤں سے پہلے ہانے لگے گی۔“

اس اقتباس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس کتاب میں دینی افکار اور مذاہن ادب کی روحانی کس مقدار میں موجود ہے!

از۔۔۔ آغا صادق، صفحات ۷۷، صفحات و جلد، قیمت و لاپتہ

حرم عصمت

لکھ لاپتہ۔۔۔ مکتبہ آغا صادق، شارع نجم الدین، کوئٹہ

اس کتاب میں جناب آغا صادق کی تفصیل جو۔۔۔ اخلاق و مذاہن ادب کے موضوعات پر ہیں، لکھا گیا

ہے، یہ تفصیل خاصی لطیف و انگیز لکشی ہیں۔ منتخب اشعار۔

اللہ سے! اور ہر مرتبہ شانِ فاطمہ
قدن ہیں زیر سایہ دامانِ فاطمہ
دوڑیں ہیں تھکے شبنمِ شبستانِ فاطمہ
سینٹ ہیں جھلکی نہ ہوا سے ستیز

سبیلِ جلا میں بھی نہ قدم ڈگر کا سکے
دامانی پاک چادرِ تطہیر کی قسم
شکلِ انسانی ہیں تجھ کو لطفِ یزدانی کہوں
ہے تری تخلیق، تنگیں مسرت کے لئے
ہم نشینی سے تری دنیا ہوئی بارِخِ بہشت
(”سوا“ کی جگہ ”بدتر“ ہونا چاہئے تھا)

نہ عصمت) ہم آنکھیں کو جب انہیں بہا دیں لالہ زارِ ابد سے

تو نئے چھوٹ نکلے بریلِ گیتی کے تاروں سے
اسی چننے سے برے زندگی بہتی چسلی آئی
ایک اک چول سے ہر چول کے بپ پڑی آئی
اسی نظم کا ایک شعر ہے -

کھا شبنم نے کہ میں اس کو ستاروں کی فیہ و دھج
شفق بولی کہ میں رنگین تباہ پر لہا دوں گی
(ص ۱۷۴)
’مائی نہیں جاتی، اڑھائی جاتی ہے‘ (....) ’تباہ کو اڑھ دوں گی‘
(دوشیزہ)

کبھی وہ بھی تھی تھی دونوں ہاتھوں کو دوپٹے سے
یہ سننا تھا کہ دوڑی انکھڑیوں میں شرم کی شرفی
بھکی بھکی کرڑی زک کہ ہوتی عمر گل افشانی
ہا کے جس نقد سے پاکستان کا طبقہ امات دو چاہے، اس نقد کے خلاف یہ نظم کلمہ بہاد ہے۔

تعاقب کر رہی ہے ہر ہر تہذیب نو میرا
مجھے ڈر ہے جلاؤ اسے نہ اس کی شعلہ سامانی
(ص ۱۷۵)
جلاتے ہیں کہ ”شعلہ سامانی“

سویاؤں جب ”غوشِ لہریں مری پیاری

لہرِ حرکت پہ آئندہ نہ بہانا

لازم نہیں تبت پر مری بھول چڑھانا

لازم نہیں سامنے کے تھے سرونگنا

اور

لالی ہیں مری خاک پر سبزے کی بہا دیں

یا شبنم دفنِ خاک کے گہرا نہ نفا سے

تکے ہوئے آئینے چمکتے ہوئے آئے

وہ گد غریبوں کے غم انگیز اشارے

(ربان کی جگہ ”تبریں“ یا خاک کے اُتھر“ تے تو ان کے ساتھ ”غم انگیز اشارے“ نہ ہو سکتے تھے۔

(مفتویٰ عشقِ دہکوس)

نیری بحر لہجہ جراتی تھی چمن کی صورت
نیرے چہرے پر قیامت کی وہ تباہی تھی
تری زلفوں کے گٹھا ٹوپ اندھیرے نہ ہے

تو جب آئی تھی سرے گھر میں دہن کی صورت
چاند کی طرح درخشاں تری پیشانی تھی
اور اب۔ اُجھلے اُجھلے رُخ روشن کے سورے نہ رہے
اس نظم میں پینا شعار بھرتی کے بھی آگئے ہیں، مثلاً۔

سر و نظروں کی وہ پیکار نظر آنے لگی
وقت سے دہر کا ہر ذرہ زوال آمادہ
لذتِ زیست گراں بہار نظر آنے لگی
وقت سے زیست کا ہر ادب حسیض افتادہ
جموں کی طرح پر یہ نظم بڑی اثر انگیز ہے، دورِ شباب گزرنے کے بعد بیوی پر جو کہرت کے آثار نمایاں ہوئے ہیں، اس کا ذکر کرتے ہیں
ما عراچی ساتھ وہ شریکِ زندگی سے مخاطب ہو کر کہتا ہے۔
تو یہ بھی ہے کہ میں عسیدِ وفا توڑوں گا
زیست کے موڑ پر یوں ساتھ تو اچھوڑوں گا
مسن کا ہر کا پرستار سمجھ رکھا ہے ؟
کیا مجھے تو نے ہوس کا سمجھ رکھا ہے ؟

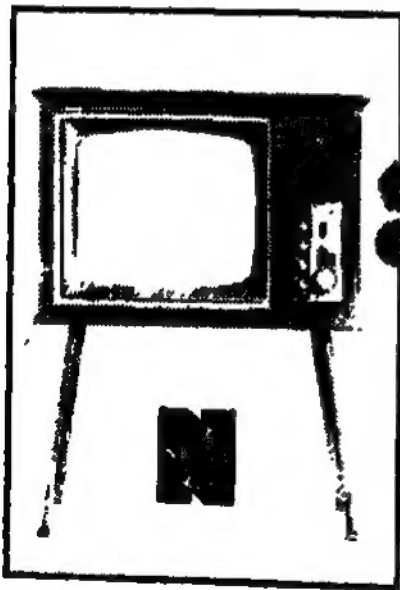
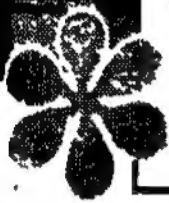
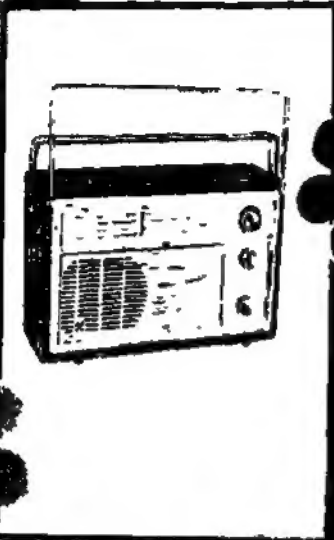
سوان برانڈ

آپ ضرور پسند فرمائیں گے۔ صان
ستھرے اور اُجھلے کپڑے دھوتا ہے



بے انہ منعتا ذوالفت رائڈ شمرز لمیٹڈ

نیشنل اور الفرو



ہمہ وقت
آپ کی
مسترتوں
کے ساتھی!

رضوی برادرز لمیٹڈ

کراچی — لاہور — ڈھاکہ

FINE

CHEAP

DURAE

SANITARY GOODS

o

G. I. PIPES

C. I. PIPES

R. C. C. PIPES

ASBESTO I

& OTHER BASIN FITTINGS — SUNK W.C.

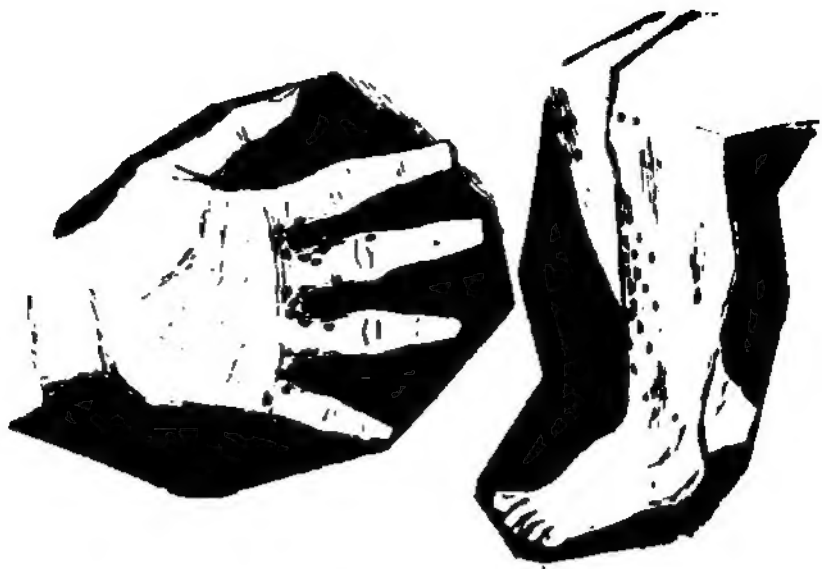
PAKISTANI & FOREIGN

o

Salman Brothers — SANITARY STORE

3, AKBAR ROAD, OPP. REGAL CINEMA

SADDAR — KARACHI-3



فساد خون اور خارش جیسی جلدی بیماریوں سے محفوظ رہئے!

خون میں سرائت کئے ہوئے فاسد مادے اکثر پھوڑے پھنسی اور دوسری جلدی بیماریوں کی صورت میں نمودار ہوتے رہتے ہیں۔ چنانچہ آجکل بھی ان امراض کی شکایت عام ہے۔ ان عوارضات سے بچنے کیلئے صفائی کا استعمال کیجئے۔ یہ خون کی صفائی اور جلدی بیماریوں سے محفوظ رہنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ ہمدرد مرہم: پھوڑے، پھنسیوں کے لئے ہمدرد مرہم کا بیرونی استعمال نہایت مفید ہے۔



صفائی
خون صاف کرنے
کی قدرتی دوا

ہمدرد